

# شرح المطالب فی بحث ابی طالب

مطالب کی وضاحت ابو طالب کی بحث میں

۱۳۱۶ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا



ALAHAZRAT NETWORK  
اعلیٰ حضرت نیٹ ورک  
www.alahazratnetwork.org

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

رسالہ

## شرح المطالب فی مبحث ابی طالبؐ

(مطالب کی وضاحت ابو طالب کی بحث میں)

مسئلہ ۲۱۵ از بدایوں ۱۲۹۳ھ بعبارت سوال و ثانیاً بالاجمال از احمد آباد گجرات، محلہ جمال پور  
قریب مسجد کا پنج مرسلہ جماعت اہل سنت ساکنان احمد آباد ۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۶ھ ہجری  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ابو طالب کو کافر اور ابولہب و ابلیس کا عمال کہتے ہیں  
اور قزوینی دلائل اس سے انکار کرتا ہے کہ انھوں نے جناب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کفالت و نصرت  
حمایت و محبت بدرجہ غایت کی اور نعت شریف میں قصائد نیکے حضور نے ان کے لئے استغفار فرمائی اور  
جامع الاصول میں ہے کہ :

”اہل بیت کے نزدیک وہ مسلمان مرے۔“

شیخ محقق علیہ الرحمۃ نے شرح سفر السعاده میں فرمایا :

کم از کم نہ باشد کہ دین مسئلہ توقف کنند و کم از کم اس مسئلہ میں توقف کر سکتے ہیں اور احتیاط  
صرف نگہ دارند۔  
کو ملحوظ رکھتے ہیں (ت)

اور مواہب لدنیہ میں ایک وصیت نامہ ان کا بنام قریش منقول جو حوفا حفا ان کے اسلام پر شاہد  
ان دونوں میں کوئی حق پر ہے، اور ابو طالب کو مشی ابولہب و ابلیس سمجھا کیسا اور ان کے کفر میں کوئی حدیث

صحیح وارد ہوئی یا نہیں، بر تقدیر ثانی انہیں ضامن و کفیل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سمجھ کر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہیں یا مثل کفار سمجھیں؟ یتوا ایستد الکتاب تو جبر و احسن الملک الوہاب بیوم القیامہ والحساب (کتاب کی سند کے ساتھ بیان فرمائیے قیامت اور حساب کے دن ملک الوہاب سے اجر فیہ جاؤ گے۔ ت)

## الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہم ربنا و لوجهک الحمد احق ما قال العبد و کلنا لک عبد لا مانع لما اعطیت و لا معطل لما منعت و لا مراد لما قضیت و لا ينفع ذا الجند منك الجند لک الحمد علی ما هدیت و عفوت و عافیت و منحت و اولیت تبارکت و تعالیت سبحک ربیت البیت مستجیرین بحجمال و جہک انکریہ من عذابک الالیہم و شاہدین بان لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم انت العزیز الغالب لا یعجزک ہارب و لا یدرک ما منعت طالب ما علیک من واجب قدرت الاقدار و دورت الادوار و کتبت فی الاسفار ما انت کاتب یعمل عامل بعمل الجنان فیظن الظان من الافس و الحبس انت سید خلہا و کانت قد کانت فیقلیہ الکتاب فاذا هو خائب و یفعل فاعل افعال النیرات فیحب الجیران و من طلعت علیہ النیرات انت

اے اللہ! ہمارے پروردگار! اور حمد تیری ذات کے زیادہ لائق ہے نسبت اس کے جو بندے نے کہا۔ اور ہم سب تیرے بندے ہیں، جو تو نے عطا فرمایا اُسے کوئی روکنے والا نہیں، اور جسے تو نے روک دیا اُسے کوئی دینے والا نہیں، اور جسے فیصلے کو کوئی رد کرنا نہیں، اور تیرے سامنے کسی تو لگ کر تو لگزی اُس کے لئے نافع نہیں، تیرے لئے ہی محمد ہے اس پر جو تو نے ہدایت دی، عطا فرمایا، عافیت دی، عطا فرمایا اور والی بنایا۔ تو برکت والا ہے اور برتر ہے، اسے رہت کبر! ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں تیرے در و دریا کہ عذاب سے تیری ذات کی پناہ مانگتے ہوئے اور اس پر گواہی دیتے ہوئے کہ اللہ برتر و عظیم کی توفیق کے بغیر گناہ سے بچنے کی طاقت ہے نہ مل کر کے کی قوت۔ تو عزت والا غالب ہے کوئی بھاگنے والا تیرے قابو سے باہر نہیں جاسکتا اور جو تو روک دے کوئی طالب اس کو پا نہیں سکتا۔ تجھ پر کچھ بھی واجب نہیں، تو نے تقدیر میں مقدر فرمائیں اور اودار کر گزراش دی، اور جو تو نے نکلنا تھا کتب تقدیر میں نکل دیا۔ کوئی آدمی جنتیوں جیسے کام کرتا ہے تو انسانوں اور جنوں میں سے کچھ گمان کرنا

میوردها و کائنات قدحان قیدر کہ  
 القدس فاذا هوتائب اس سلت خیر  
 خلقک وسراج افقک محمد المبعوث  
 بيسرك ورفقک بشیرا و نذیرا و  
 سراجا منیرا ملاضوءه المشارق  
 والمغرب وعم نورہ الابعاد والاقارب  
 وحرم بقرب حضرتہ من حضرة قریہ  
 ابوطالب فلک الحجة السامیة صل  
 علی محمد صلاۃ نامیة وعلی  
 آلہ وصحبہ واهلہ وحزبہ صلاۃ  
 ترضیک وترضیہ وتحفظ المصلی  
 عما یریدہ وبارک وسلم ابدا  
 ابدا والحمد لله دائماً وصدا آمین  
 آمین یا ارحم الراحمین !

مکان کرنے لگے ہیں کہ عنقریب یہ جنت میں داخل  
 ہو جائے گا گویا کہ ایسا ہو گیا۔ پھر اس پر لکھا ہوا  
 غالب آجاتا ہے تو وہ ناکام ہو جاتا ہے اور کوئی عامل  
 جنتیوں جیسے کام کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اسکے  
 پڑوسی اور دیگر لوگ سمجھنے لگتے کہ عنقریب یہ  
 اس میں داخل ہو گا اور گویا کہ اس کا وقت قریب  
 ہو چکا ہے پھر تقدیر اس کو پالیتی ہے تو وہ تائب  
 ہو جاتا ہے۔ تو نے اپنی مخلوق میں سے بہترین کو  
 بھیجا جو تیرے افق کا سراج ہے یعنی محمد مصطفیٰ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم جو تیری طرف سے آسانی  
 اور نرمی کے ساتھ مبعوث ہوئے جو تجھ پر سناتے،  
 ڈر سناتے، چکا دینے والے پرانے جس کی روشنی  
 نے مشرقوں اور مغربوں کو بھریا، اس کا نور دور  
 نزدیک والوں کو عام ہے۔ اور ابوطالب اس

کی بارگاہ کے قرب کے باوجود اس کی بارگاہ قرب سے غم رہے۔ چنانچہ تیری ہی محبت بلند ہے۔ محمد مصطفیٰ  
 آپ کی آل، آپ کے اصحاب، آپ کے اہل خانہ اور آپ کی جماعت پر ایسا برسنے والا درد نازل فرما  
 جو کچھ بھی پسند ہو اور انہیں بھی پسند ہو جو درد پڑنے والے کو ہلاکت سے بچائے اور برکت و سلام نازل  
 فرما ہمیشہ کے لئے۔ اور ہر جگہ ہمیشہ ہمیشہ اللہ ہی کے لئے ہے۔ اسے بہترین رقم فرمانے والے اپاری  
 دعا کو قبول فرما۔ (ت)

اس میں شک نہیں کہ ابوطالب تمام عمر حضور سید المرسلین سید الاولین والاخرین سید الابرار صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم الی یوم القرار کی حفظ و حمایت و کفالت و نصرت میں مصروف رہے۔ اپنی اولاد  
 سے زیادہ حضور کو عزیز رکھا اور اس وقت میں ساتھ دیا کہ ایک عالم حضور کا دشمن ہوا تھا اور حضور  
 کی محبت میں اپنے تمام عزیزوں قیومیوں سے مخالفت گوارا کی۔ سب کو چھوڑ دینا قبول کیا، کوئی دقیقہ غمگساری  
 جاں نثاری کا نام نہ لیا اور یقیناً جانتے تھے کہ حضور افضل المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے رسول  
 ہیں ان پر ایمان لگنے میں جنت ابدی اور نکتہ رب میں جہنم دائمی ہے، بنو ہاشم کو مہرے وقت وصیت کی کہ محمد صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی تصدیق کرو فلاح پاؤ گے، نعمت شریف میں قصائد ان سے منقول، اہل ان میں براہ فراست وہ امور ذکر کئے کہ اُن وقت تک واقع نہ ہوئے تھے بعد بعثت شریف ان کا ظہور ہوا، یہ سب احوال مطالعہ احادیث و مراجعت کتب سیر سے ظاہر۔ ایک شعر ان کے قصیدے کا صحیح بخاری شریف میں بھی مروی ہے:

و ابیض یستقی الغمام بوجهہ شمال الیتامی عصمة للاسرامل  
(وہ گورے رنگ والے جن کے روئے روشن کے توسل سے یز برستا ہے، یتیموں کے جاتے پناہ پوراؤں کے نگہبان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ ت)

محمد بن اسحق تابعی صاحب سیر و مخازی نے یہ قصیدہ بتاھا نقل کیا جس میں ایک سواؤں میں شرح جلیل و نعمت طبع پر مشتمل ہیں۔ شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ شرح صراط مستقیم میں اس قصیدہ کی نسبت فرماتے ہیں:

ولات حریج دارد بکمال محبت و نہایت نبوت  
ادانتی۔ یہ قصیدہ ابو طالب کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کمال محبت اور آپ کی نبوت کی انتہائی معرفت پر دلالت کرتی ہے۔

مگر مجددان امور سے ایمان ثابت نہیں ہوتا۔ کاش یہ افعال و اقوال ان سے حالت اسلام میں صادر ہوتے تو سیدنا عباسؓ بلکہ ظاہر اسیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی افضل قرار پاتے اور افضل الاعلام حضور افضل الانام علیہ علی آلہ افضل الصلوٰۃ والسلام کہتے جاتے۔ تقدیر الہی نے برہنہ اس حکمت کے جسے وہ جانے یا اس کا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انھیں گروہ مسلمین و فلاں مکتبہ المذنبین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں میں شمار کیا جانا منظور نہ فرمایا فاحسبوا یا اولی الابصار (تو عبرت لو اسے نگاہ والو!۔ ت) صرف معرفت اگر کسی بھی کمال کے ساتھ ہو ایمان نہیں، دانستن و شناختی اور چیز ہے اور اذعان و گردیدن ان، تم کافر تھے جنھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پیغمبر ہونے کا یقین نہ تھا جحد و ابھار و استیغانتھا انفسہم (اور ان کے منکر ہوئے اور ان کے دلوں میں ان کا یقین تھا۔ ت) اور علمائے اہل کتاب تو عموماً جہم مکتی رکھتے تھے حتیٰ کہ اہل ان کے نزدیک کا ایمان سے بھی زائد تھا معاذ میں بصر غلطی

۱۔ صحیح البخاری ابواب الاستقار باب سوال اناس الامام الاستقار قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳۶/

۲۔ شرح سفر السعاده فصل در بیان عیادت بیمار ان مکتبہ نور یہ رضویہ سکھر ص ۲۲۹

۳۔ القرآن الکریم ۱۲/۲۰

۴۔ القرآن الکریم ۲/۵۹

بھی کرتی ہے اور یہاں کسی طرح کا شبہ و احتمال نہ تھا۔ قال جبل وعلا (اللہ جل وعلا نے فرمایا)۔  
يعرفونه كما يعرفون أبناءهم۔ وہ اس نبي کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آدمی اپنے بیٹوں  
کو پہچانتا ہے۔ (ت)

وقال عز من قائل،

فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله  
على الكافرين۔  
تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا اسکے  
منکر ہو بیٹھے تو اللہ کی لعنت مکروں پر۔ (ت)

وقال جبل ذكروا،

يجدوناه مكتوباً عندهم في التوراة  
والانجيل۔  
لکھا ہوا پائیں گے اپنے پاس توریت اور انجیل  
میں۔ (ت)

بعض کو چشم بد باطن و بائیں عصر کہ اس میں کلام کرتے اور کہتے ہیں اگر اہل کتاب کے یہاں حضور کا  
ذکر رسالت ہوتا تو ایمان کیوں نہ لاتے، نصوح قاطع سے انکار اور خدا و رسول کی تکذیب اور یہود و نصاریٰ  
کی حمایت و تصدیق کرنے والے ہیں اعموذا اللہ من وسواس الشیطان (میں شیطان کے دوسوں سے  
پناہ مانگتا ہوں۔ ت) شرح عقائد نسفی میں ہے،

ليست حقيقة الصديق انت تقع في  
القلب نسبة الصدق الى الخبر  
والمخبر من غير اذعان وقبول بل هو  
اذعان وقبول لذلك بحيث يقع  
عليه اسم التسليم على ما صرح به  
الامام الغزالي۔  
حقیقت تصدیق یہ نہیں کہ دل میں خبر یا مخبر کی سچائی کی  
نسبت واقع ہو جائے بغیر اذعان و قبول کے بلکہ وہ تو  
اذعان اور اس طرح قبول کرنا ہے کہ اس پر  
اسم تسلیم واقع ہو۔ جیسا کہ امام غزالی  
علیہ الرحمہ نے اس کی تصریح فرمائی  
ہے۔ (ت)

اسی میں ہے،

۱۳۶/۲ لے القرآن الکریم

۸۹/۲ لے القرآن الکریم

۱۵۴/۲ لے

۸۹ لے شرح عقائد النسفی والایمان فی اللغة الصدیق دار الاشاعرة العربیة قندھار افغانستان ص ۸۹



بعض قدریہ اس طرف گئے ہیں کہ ایمان فقط معرفت کو کہتے ہیں، اور چارے علماء کا اس قول کے فساد پر اجماع ہے، کیونکہ اہل کتاب محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت کو ایسے پہچانتے تھے جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے تھے، اس معرفت کے باوجود ان کا کفر قطعی ہے کیونکہ وہاں تصدیق نہیں پائی گئی۔ اور اس لئے بھی کہ بعض کافر یقینی طور پر حق کو پہچانتے تھے اور محض عناد و تکبر کی وجہ سے انکار کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **عَالَمُونَ** کے منکر ہوئے اور ان کے دلوں میں اُن کا یقین تھا۔ (ت)

بعض القدریۃ ذهب المبات الایمان  
هو المعرفة واطبق علماء ونا علی فساد  
لا ان اهل الكتاب كانوا يعرفون نبوة  
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما  
كانوا يعرفون ابناؤهم مع القطع بکفرهم  
لعدم التصدیق ولا من الکفار  
من كانت يعرف الحق یقینا وانما  
كانت ينکر عنادا واستکبارا قال اللہ  
تعالیٰ وجحدوا بها واستیقنتها  
انفسهم

حق دوائی شرح عقائد عضدی میں فرماتے ہیں،

شہادت (توحید و رسالت کی شہادت) کے دو  
کلموں کے ساتھ تلفظ کرنا جبکہ اس پر قادر ہو  
ایمان کی شرط ہے، تو جس نے اس میں کوتاہی کی  
تو وہ کافر ہے اور دائمی طور پر جہنم میں رہنے والا  
ہے، اور اذعان و قبول کے بغیر معرفت مستلزمی  
اس کو نفع نہیں دے گی، کیونکہ بعض کافر ایسے  
میں جو یقینی طور پر حق کو پہچانتے تھے۔ ان کا انکار  
عناد و تکبر کی وجہ سے تھا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا: اور ان کے منکر ہوئے حالانکہ اُن کے دلوں  
میں ان کا یقین تھا علم اود تکبر کی وجہ سے۔ (ت)

التلفظ بکلمتي الشهادتين مع القدرة  
عليه شرط فمت اخل به فهو كافر  
مخلد في النار ولا تنفعه المعرفة  
القلبية من غير اذعان وقبول  
فان من الکفار من كانت يعرف  
الحق یقینا و كانت انکاره عنادا  
واستکبارا كما قال اللہ تعالیٰ وجحدوا  
بها واستیقنتها انفسهم ظلما و  
علوا

لہ شرح عقائد النسفی والایمان لا یرید ولا ینقص دارالاشاعت العربیۃ قندھار افغانستان ص ۹۲  
سے الدوائی علی العقائد العضدیہ واکفر عدم الایمان مطبع مجتہدی دہلی ص ۱۰۱

آیات قرآنیہ و احادیث صحیحہ متوافرہ متضافرہ سے ابو طالب کا کفر پرنا اور دم واپس ایمان لانے سے انکار کرنا اور عاقبت کار اصحابِ ناز سے ہونا ایسے روشن ثبوت سے ثابت جس سے کسی شخص کو مجالِ دم زدن نہیں۔ ہم یہاں کلام کو سائے فصل پر منقسم کریں۔

## فصل اول — آیات قرآنیہ

**آیت اولیٰ** : قال اللہ تبارک و تعالیٰ (اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔ (ت) :  
 اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ      اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ  
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ اَعْلَمُ      اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ  
 بِالْمَعْدِيَّتِ      اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ  
 ہے جو راہ پانے والے ہیں۔

مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ آیت کو کیر ابو طالب کے حق میں نازل ہوئی۔

معالم التنزیل میں ہے :  
 نزول فی الحب طالب :  
 جلالین میں ہے :

یہ آیت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
 آپ کے چچا ابو طالب کے ایمان لانے کی حرص  
 میں نازل ہوئی۔ (ت)

دارک التنزیل میں ہے :  
 قال الزجاج اجتمع المفسرون انها نزلت  
 فی ابی طالب :  
 کشف زمری و تفسیر کبیر میں ہے :

۳۸۶/۳	دارالکتب العلمیہ بیروت	۵۶/۲۸	تحت آیت ۵۶/۲۸	۵۶/۲۸	لے القرآن الکریم
۳۳۲/۳	اصح المطابع دہلی	۵۶/۲۸	تحت آیت ۵۶/۲۸	۵۶/۲۸	۵۶/۲۸
۲۴۰/۲	دارالکتب العربیہ بیروت	۵۶/۲۸	تحت آیت ۵۶/۲۸	۵۶/۲۸	۵۶/۲۸



قال الزجاجة اجمع المسلمون انها  
نزلت في ابي طالب عليه  
زجاج نے کہا کہ مسلمانوں کا اجماع ہے کہ یہ آیت کریمہ  
ابی طالب کے حق میں نازل ہوئی۔ (ت)

امام نووی شرح صحیح مسلم شریف کتاب الایمان میں فرماتے ہیں،  
اجمع المفسرون على انما نزلت في  
ابی طالب وكذا نقل اجماعهم على هذا  
الزجاجة وغيره  
مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ آیت کریمہ ابو طالب  
کے حق میں نازل ہوئی، اور جیسا کہ زجاج وغیرہ نے  
اس پر ان کا اجماع نقل کیا ہے۔ (ت)

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ہے،  
لقوله تعالى في حقه باتفاق المفسرين  
انك لا تهدي من احببت بك  
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے جو بالتفاسق  
مفسرین اس (ابو طالب) کے بارے میں ہے،  
اُسے نبی! تم ہدایت نہیں دیتے جسے دوست رکھو۔ (ت)

حدیث اول: صحیح حدیث میں اس آیت کریمہ کا سبب نزول یوں مذکور کہ جب حضور اقدس سید المرسلین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو طالب سے مرتے وقت کلمہ پڑھنے کو ارشاد فرمایا، صاف انکار کیا اور کہا  
مجھے قریش حبیب لگاتیں گے کہ موت کی سختی سے گھبرا کر مسلمان ہو گیا ورنہ حضور کی خوشی کر دیتا۔ اسس پر  
رب العزۃ تبارک و تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ اتاری یعنی اسے حبیب! تم اس کا تم ذکر و تم اپنا منصب تبلیغ  
ادا کر چکے ہدایت دینا اور دل میں فوراً ایمان پیدا کرنا یہ تمہارا فعل نہیں اللہ عزوجل کے اختیار میں ہے اور  
اُسے خوب معلوم ہے کہ کسے یہ دولت دے گا کسے محروم رکھے گا۔

صحیح مسلم شریف کتاب الایمان و جامع ترمذی کتاب التفسیر میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم نعمه (نزلاد مسلم فب اخبره  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے چچا سے فرمایا (مسلم نے

سلف مفاتیح الغیب (التفسیر الکبیر) تحت آیت ۵۶/۲۸ المطبوعۃ البیتہ مصر ۲/۲۵  
تفسیر الکشاف دار الکتب العربیہ بیروت ۴/۳۲۲

سلف شرح صحیح مسلم امام النووی کتاب الایمان باب الدلیل علی صلوٰۃ الاسلام الا قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۱/۱  
سلف مرقاۃ المفاتیح کتاب الفتن باب صلوٰۃ الذر و احلها تحت حدیث ۵۶۶۸ مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۶۴۰/۶

عند الموت) قل لا اله الا الله اشهد  
لك بها يوم القيمة قال لولا ان تعيرني  
قریش يقولون انما حملناه على ذلك  
الجنح لا قررت بها عينل فانزل الله  
عز وجل انك لا تهدي من احببت  
ونكن الله يهدي من يشاء  
نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی کہ: اے نبی! تم ہدایت نہیں دیتے جسے دوست رکھو، ہاں خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہے۔ (ت)

مسلم و دیگر روایات و ارشاد العقل السليم و خازن و معجمات التفسیر میں اسی حدیث کا حاصل اس آیت کے نیچے ذکر کیا۔

آیت ثانیہ: قال جل جلاله (الله جل جلاله نے فرمایا۔ ت)

ما كان لغيري والذين آمنوا ان يستغفروا  
للمشركين ولو كانوا اولاد من بعد  
ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم  
روا نہیں نبی اور ایمان والوں کو کہ استغفار کریں  
مشرکوں کے لئے اگرچہ وہ اپنے قرابت والے ہوں  
بعد اس کے کہ ان پر ظاہر ہو چکا کہ وہ بھڑکتی آگ  
میں جانیں والے ہیں۔

یہ آیت کریمہ بھی ابوطالب کے حق میں نازل ہوئی۔

تفسیر امام نسفی میں ہے:

هم عليه الصلوة والسلام انت يستغفر  
لابي طالب فنزل ما كان للنبي  
رسال الله تعالى عليه وسلم فاداه فرما کہ ابوطالب  
کے لئے استغفار کریں قریمہ آیت کریمہ نازل  
ہوئی کہ "نبی کو یہ روا نہیں۔" (ت)

۴۰/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الدلیل علی صحت الاسلام	۱۱۲/۱
۱۵۰/۲	امین کمپنی دہلی	سورة القصص	۱۱۳/۲
		تفسیر القرآن الکریم	۱۱۳/۳
۱۴۸/۲	دارالکتب العربی بیروت	تحت آیت ۱۱۳/۲	۱۱۳/۴

بولیں میں ہے :

نزل فی استغفارہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
لعمہ ابی طالبؑ  
یہ آیت حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اپنے  
چچا ابوطالب کے لئے استغفار کرنے کے بارے  
میں نازل ہوئی۔ (ت)

امام عینی عمدة القاری شرح بخاری میں فرماتے ہیں :

قال الواحدی سمعت ابا عثمان الخیرى سمعت ابا الحسن بن مقسم سمعت ابا اسحق الزجاجة  
يقول في هذه الآية أحمم المفسرون انها نزلت في ابی طالب یعنی واحدی نے اپنی تفسیر میں  
بسنہ خود ابواسحاق زجاج سے روایت کی کہ مفسرین کا اجماع ہے کہ یہ آیت ابوطالب کے حق میں اتری۔

اقول هكذا اثبتنا والعرف من  
الزجاج قوله هذا في الآية الاولى  
كما سمعنا والمذكور ههنا في المعالم  
وخبرها ان الآية مختلف في سبب  
نزلها فليراجع تفسير الواحدی  
فلعله امره اتفاق الاكثرين و  
لدين الخلاف بالانكونه خلافت  
ما ثبت في الصحيح.

میں کہت ہوں یہاں تو وہ ایسا ہی منقول ہے حالانکہ  
زجاج کا یہ قول پہلی آیت کے بارے میں معروف  
ہے جیسا کہ نوٹس چکا ہے۔ اور معالم وغیرہ میں  
اس مقام پر مذکور ہے کہ آیت کے سبب نزول  
میں اختلاف ہے چنانچہ تفسیر واحدی کی طاعت  
مراجعة کی جائے۔ ہو سکتا ہے کہ اُس کی مراد  
اکثر مفسرین کا اتفاق ہو اور اُس نے مخالفت  
کہ اس بنیاد پر کوئی پروا نہ کی ہو کہ اس کے  
مخالفت ہے جو صحیح میں ثابت ہو چکا ہے۔ (ت)

بیضاوی میں یہاں قول اس آیت کا نزول دربارہ ابی طالب لکھا۔

علامہ شہاب خفاجی اُس کی شرح حاشیۃ القاضی وکفایۃ الراضی میں فرماتے ہیں :

هو الصحيح في سبب النزول یعنی یہی صحیح ہے۔

اسی طرح اس کی تصحیح فتوح الغیب وارشاد الساری میں کی ہے اور فرمایا یہی حق ہے کہ اسباقی

۱۹۷	صحیح المطابع دہلی	تحت آیت ۱۱۳/۹	سلف تفسیر جلالین
۲۶۲/۸	دارالکتب العلمیۃ بیروت	تحت حدیث ۱۳۶۰	سلف عمدة القاری کتاب الجنائز
۶۳۸/۴	دارالکتب العلمیۃ بیروت	تحت آیت ۱۱۳/۹	سلف حاشیۃ القاضی الشہاب علی تفسیر البیضاوی

وہندہ التصحیحات ایضاً آیۃ الخلاف کہالیس بخلاف (جیسا کہ عنقریب آئے گا، اور یہ تصحیص  
 بھی مخالفت کی علامت ہیں جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)  
**حدیث دوم:** صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن نسائی میں ہے:

واللفظ محمد قال حدثنا محمود بن كوفه  
 عن سعيد بن المسيب عن أبيه  
 رضي الله تعالى عنهما أن أبا طالب لما  
 حضرة الوفاة دخل عليه النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم و  
 عند أبي جهل فقال لعمر  
 قل لا اله الا الله كلمة احيا  
 لك بها عند الله فقال أبو جهل  
 وعبد الله بن أمية يا أبا طالب  
 اتوغب عن ملة عبد المطلب  
 فلم يزلوا يكلمانه حتى قال  
 أخيراً اللهم به علف ملة  
 عبد المطلب (خزاد البخاري  
 في الجنائز وتفسير سورة  
 القصص كمثل مسلم في  
 الايمان واجب ان يقول  
 لا اله الا الله فقال النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لا متغضرت  
 لك عالم انه عنه، فنزلت  
 ماكان للنبي والذين آمنوا  
 ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى  
 من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب

اور لفظ محمد کے ہیں، انہوں نے کہا ہم کو حدیث  
 بیان کی گھڑنے، پھر اپنی سند کے ساتھ سعید  
 بن مسیب سے اور انہوں نے اپنے چچ ذکر کیا،  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما، کہ ابو طالب جب قریب الموت  
 ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے  
 پاس تشریف لائے جبکہ ابو جہل اور عبد اللہ بن امیہ  
 وہاں موجود تھے، آپ نے فرمایا، اے چچ! کلمہ  
 لا الہ الا اللہ پڑھ لو میں اس کے ذریعے تمہارے لئے  
 جگہ کروں گا۔ ابو جہل اور عبد اللہ بن امیہ نے کہا،  
 اے ابو طالب! کیا عبد المطلب کے دین سے لوافض  
 کر لو گے؟ وہ دونوں مسلسل ابو طالب سے یہی بات  
 کہتے رہے۔ یہاں تک کہ ابو طالب نے جو آخری بات  
 انہیں کہی وہ یہ تھی کہ میں عبد المطلب کے دین پر  
 قائم ہوں (امام بخاری نے جنازہ اور سورۃ قصص کی  
 تفسیر میں یہ اضافہ کیا جیسا کہ امام مسلم نے کتاب الايمان  
 میں کیا ہے کہ ابو طالب نے لا الہ الا اللہ کہنے  
 سے انکار کر دیا) تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 نے فرمایا کہ جب تک مجھے منع نہ کر دیا گیا میں تیرے  
 لئے ضرور استغفار کروں گا۔ چنانچہ یہ بیت کریم  
 نازل ہوئی: "و انہیں نبی اور ایمان والوں کو کہ  
 استغفار کریں مشرکوں کے لئے اگرچہ وہ اپنے قرابت  
 والے ہوں بعد اس کے کہ ان پر ظاہر ہو چکا کہ وہ

الجحیم : ونزلت آتک لاتمدح من  
احبت لہ  
بھڑکتی آگ میں جائیں گے ، اور یہ آیت کریمہ نازل  
ہوئی : اسے نبی ! تم ہدایت نہیں دیتے جسے دوست  
رکھو : (ت)

اس حدیث جلیل سے واضح کہ ابوطالب نے وقت مرگ کو طیبہ سے صاف انکار کر دیا اور ابوجلین  
کے اغراض سے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد قبول نہ کیا حضور رحمة للعالمین صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر بھی وعدہ فرمایا کہ جب تک اللہ عزوجل مجھے منع نہ فرمائے گا میں تیرے لئے استغفار  
کروں گا۔ مولى سمزہ و تعالیٰ نے یہ دونوں آیتیں اتاریں اور اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ابوطالب کے لئے  
استغفار سے منع کیا اور صاف ارشاد فرمایا کہ مشرکوں و ذریعوں کے لئے استغفار ہمارا نہیں۔

نسأل الله العفو والعافية اتمنا تزيين  
النز من شرع نزول الآية فيه بيان  
صوت ابى طالب كانت قبل الهجرة و  
هذا اخر ما نزل بالمدينة اعراف دود  
بما قال ارشاد الساري عن الطيبي  
عن التقريب انه يجوز ان النسبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم كانت  
يستغفر لابي طالب ان حين نزولها  
والشديد مع الكفار انما ظهروا  
هذه السورة ثم قال اعني القسطاني

ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت کا سوال کرتے  
ہیں۔ رہا زعمشری کا ابوطالب کے بارے میں اس  
آیت کے نزول کو اس بنیاد پر ضعیف قرار دینا  
کہ ابوطالب کی موت ہجرت سے پہلے ہوئی جبکہ  
یہ آیت کریمہ آخری مرحلہ پر مدینہ منورہ میں نازل  
ہوئی۔ تو وہ مردود ہے اس دلیل کی وجہ سے  
جو ارشاد الساری میں تقبی سے بحر التقريب  
مذکور ہے کہ ہو سکتا ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم اس آیت کے نزول تک ابوطالب  
کے لئے استغفار کرتے رہے ہوں۔ کافروں کے ساتھ

صحیح البخاری کتاب الجنائز باب اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله قديمی کتب خانہ کراچی ۱۸۱/۱  
صحیح البخاری کتاب الناقب باب قصص ابی طالب قديمی کتب خانہ کراچی ۵۳۸/۱  
صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة البراءة باب ما كان النبي والذين آمنوا قديمی کتب خانہ کراچی ۹۵/۲  
سورة القصص باب قوله تعالى انك لاتمدح من احبت .. ۷۰۳/۲  
صحیح مسلم کتاب الايمان باب الدليل على صحة الاسلام من حصر الموت .. ۲۰/۱  
سنن النسائي کتاب الجنائز النسي عن الاستغفار لشركي نور محمد کارخانہ تجارت کراچی ۲۸۶/۱  
مکمل الکشاف عن حقائق غوامض التنزيل تحت آية ۳۳ مکتبة الاعلام الاسلامی فی الحوزة العلية قم ايران ۳۱۵/۲  
ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة قوبه دار الکتاب العربیة بیروت ۱۵۸/۲

قال في فتوح الغيب وهذا هو الحق  
وسو اية نزولها في اب طالب هم  
الصحيحة ثم وكذا سادة الامام الرازي  
في الكبير وقال العلامة الحقاقي في  
غاية القاض بعد نقل كلام  
التقريب اعتمدت من بعد من  
الشرايع ولا يتنافيه قوله في الحديث  
فنزلت لامتناء استغفار له  
المب نزولها اولاً من الغاء السببية  
بدون تعقيب له.

شمت پسند کی قرآن سورۃ میں ظاہر ہوئی ہے اور امام  
قسطلائی نے فرمایا کہ فتوح الغیب میں ہے کہ یہی حق ہے  
اور اس کے ابوطالب کے بارے میں نزول والی روایت  
بھی صحیح ہے اور امام رازی نے تفسیر کبیر میں یونہی  
زخمی کا ذکر کیا ہے اور علامہ خفای نے غایۃ القاضی  
میں تقریب کا کلام نقل کرنے کے بعد کہا کہ بعد  
والے تمام شارحین نے اس پر اعتماد کیا ہے  
اور یہ حدیث میں وارد راوی کے قول فخریت  
کے منافی نہیں اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم نے نزول آیت تک ابوطالب کیلئے استغفار  
میں استقامت فرمایا یا اس لئے کہ فار سببیت کیلئے ہے  
نہ تعقیب کے لئے اور (ت)

میں کتابوں کو استغفار کے استمرار و دوام پر  
دلیل سیدہ الابرار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد  
ہے کہ میں تیرے لئے ضرور استغفار کروں گا  
جب تک مجھے منع نہ کیا گیا۔ لہذا یہ مقام جزم ہے  
نہ مقام تجویز و تائید۔ علاوہ ازیں امام جلال الدین  
سیوطی علیہ الرحمۃ نے کتاب الاتقان میں یہ بیان  
کرنے کے لئے ایک فصل قائم فرمائی ہے کہ کلی

اقول والدلیل علی الاستمرار  
واستدامة الاستغفار قول سيد الابرار  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا استغفرون  
لکم ما لوانه عنه فهذا مقام الجزم  
وومب التجویز والاستظهار بحسب الامم  
الامام ابن عیسیٰ الجلال السیوطی فی  
کتاب الاتقان عقد فصلاً ببيان

۱۔ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب التفسیر سورۃ التوبۃ دار الکتاب العربی بیروت ۱۵۸/۷  
۲۔ غایۃ القاضی حاشیۃ الشہاب علی تفسیر البیضاوی تحت آیت ۸۲/۹ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۶۴۸/۲  
۳۔ صحیح البخاری کتاب المناقب قصہ ابی طالب ۵۴۸/۱ و سورۃ التوبۃ ۶۴۵/۲ و سورۃ القصص ۷۰۳/۲  
صحیح مسلم کتاب الایمان باب الدلیل علی صحۃ الاسلام الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۴۰/۱  
۴۔ الاتقان فی علوم القرآن فصل فی ذکر ما استثنیٰ من الکل والحدی دار الکتاب العربی بیروت ۷۳/۱



ما نزل من آیات السور المكية بالعديّة  
وبالعكس وذكرو فيه من بعضهم  
من آية ما كانت للنبي آية مكية  
نزلت في قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لا لب طالب لا تغفرت الله  
ما لم انه عنه واقرة عليه فعله هذا  
يزهق الاشكال من رأسه ثم امت  
لفظ البخاري في كتاب التفسير ما نزل  
الله بعد ذلك قال المحقق في فتح الباري  
انما هو نزولها بعد بعدة لرواية  
التفسير ثم وهذا ايضا يطبع الشبهة  
من رأسها فاد هذيت العلامة  
الزرقاني في شرح المواهب و بعد التيسر  
واقف اذ قد افصح الحديث الصحيح  
بنزولها فيه فكيف ترد الصحاح  
بهمومات.

زرقاني نے شرح مواہب میں بیان وہ نون کا افادہ فرمایا۔ اسی لمبی اور مختصر گفتگو کے بعد جب حدیث صحیح نے  
ابو طالب کے بارے میں نزول آیت کی تصریح کر دی تو خواہشات کے ساتھ صحیح حدیثوں کو کیسے رد  
کیا جاسکتا ہے۔ (ت)

آیت تالمہ و قال عز مجده (الله عز مجده نے فرمایا۔ ت)

و هم يهتفون عنه و ينادون عنه  
وانت يهلكهم الا انفسهم و  
وہ اس نپی سے اوروں کو رو گئے اور ہزار کہتے ہیں  
اور خود اس پر ایمان لانے سے بچتے اور دور لیتے

لے دے شرح الزرقانی علی المواہب العدیۃ ذکر وفاة خدیجہ والی طالب دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۹۳

مايشعرون ۵

ہیں اور اس کے باعث خود اپنی ہی جان کو ہلاک  
کرتے ہیں اور انھیں شعور نہیں۔

یعنی جان بوجھ کر جیسے شعوروں کے سے کام کرے اُس سے بڑھ کر بے شعور کون۔ سلطان المفسرین  
سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور اُن کے تلمیذ رشید سیدنا امام اعظم کے استاد مجدد امام عطاء  
بن ابی رباح و متعالیٰ وغیرہم مفسرین فرماتے ہیں، یہ آیت ابوطالب کے باب میں اُتری۔

تفسیر امام بغوی مکی السنہ میں ہے :

ابن عباس و متعالیٰ نے فرمایا کہ یہ آیت ابوطالب  
کے بارے میں نازل ہوئی، وہ لوگوں کو حضور اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کو تکلیف دینے سے روکتا تھا اور  
انھیں منع کرتا تھا اور خود حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم پر ایمان لانے سے ڈھکتا۔ (ت)

قال ابن عباس و متعالیٰ نزلت فی  
ابی طالب کأنہی الناس عن اذی  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وینہم  
وینأی عن الایمان بہ اعی یبعد

الوار التزل میں ہے :

وہ لوگوں کو کہ رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا تعاقب  
کرنے سے روکتے اور خود آپ سے دور رہتے  
چنانچہ آپ پر ایمان نہیں لاتے بھیجے ابوطالب۔ (ت)

ینہون عن التعرض لرسول اللہ صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وینأون عنہ  
فلا یؤمنون بہ کأنی طالب

حدیث سوم : فرمائی اور عبدالرزاق اپنے مصنف اور سعید بن منصور سنن میں اور عبد بن حمزہ اور ابن جریر  
و ابن منذر و ابن ابی حاتم و طبرانی و ابوالشیخ و ابن مردودہ اور حاکم مستدرک میں بائندہ تصحیح اور بیہقی وائل البیہقی  
میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کی تفسیر میں راوی

یعنی یہ آیت ابوطالب کے بارے میں اُتری کہ وہ  
کافروں کو حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

قال نزلت فی ابی طالب کأن ینہی عن المتربک  
ان یؤذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و

۱۶/۴

دارالکتب العلمیۃ بیروت ۱۵/۴  
دارالفکر بیروت ۱۶/۴

۱۶/۴ تحت آیت ۱۶/۴  
۱۶/۴

(تفسیر البیضاوی)

یتباعہ عما جاورہ لہ

ایذا سے منع کرتے ہا ز رکھتے اور حضور اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے دُور رہتے۔

مغایب الغیب میں فرمایا اس میں دو قول ہیں، ان میں  
سے بعضی نے کہا مراد یہ ہے کہ وہ حضور پر نور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق اور آپ کی  
رسالت کے اقرار سے روکتے ہیں، جبکہ عطاء اور  
معاقل نے کہا کہ یہ آیت کوثر ابوطالب کے بارے میں  
نازل ہوئی وہ قریش کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی ایذا رسانی سے روکتے تھے پھر خود آپ سے دُور  
رہتے اور وہی میں آپ کی اتباع نہیں کرتے تھے۔

قول اول دو وجہ سے زیادہ مناسب ہے،  
وجہ اول یہ ہے کہ اسی آیت کوثر سے ما قبل والی  
تمام آیات قریش کے طریقہ کی مذمت کا تقاضا  
کرتی ہیں۔ اسی طرح یہ اللہ کا قول ”وہم ینہون  
عندہ“ یعنی وہ اس سے روکتے ہیں یہی امر  
مذموم پر محمول ہونا چاہیے۔ اگر ہم اس کو اسی معنی  
پر محمول کریں کہ ابوطالب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی ایذا رسانی سے روکتے تھے تو یہ نغمہ ذکر حاصل  
نہ ہو گا۔ وجہ ثانی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد  
فرمایا ہے کہ وہ خود اپنی ہی جانوں کو ہلاک کرتے ہیں۔  
اس سے مراد وہی ہے جس کا ما قبل ذکر ہو چکا ہے۔

قال فی مغایب الغیب فیہ قسولات  
منہم من قال المراد انہم ینہون  
عن التصدیق بنہوتہ والاقرار برسالتہ  
وقال عطاء ومعاقل نزلت فی  
ابی طالب کانت ینہی قریشا عن ایذاہ  
النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام ثم  
یتباعہ عنہ ولا یتبعہ علی دینہ  
القول الاول اشبه لوجہین الاول ان  
جسیم الایات المتقدمہ علی ہذا  
الایۃ تقتضی ذکر طریقہم فکذا لکی  
قولہ ”وہم ینہون عنہ“ ینسب  
امت یکون محمولا علی امر  
مذموم فلو حملناہ علی ان اباطالب  
کانت ینہی عن ایذاہ لما حصل  
ہذا النظم والشاف انہ تعالیٰ  
قال بعد ذلک ”وامت یمسکون الا  
انفسہم“ یعنی بہ ما تقدم ذکرہ ولا  
یلحق ذلک امت یکون المراد منہ  
قولہ ”وہم ینہون عنہ“ انہم

لہ الدر المنثور بحوالہ الخریابی و عبد الرزاق و غیرہ تحت الآیۃ ۴/۲۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۳۷

جامع البیان (تفسیر طبری) تحت آیت ۴/۲۶ دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۰۲

دلائل النبوة للبیہقی جامع ابواب البعث باب وفاة ابی طالب دار الکتب العلمیہ بیروت ۴/۳۲۰

تفسیر ابن ابی عامر تحت آیت ۴/۲۶ مکتبہ نزار مصطفیٰ الباز مکتبہ مدینہ ریاض

۴/۱۷۷

عن أبيه لا تَدْرِكُ ذَلِكَ حَسَنٌ لَا يُوجِبُ  
الهِلَاكَ لَهُ -

### اقول اصل الذم منہائ

وقد تشدد بالنهي فان الذنب  
بعد العلم اشد منه حيث  
الجهل مذکور انهم لا بآنة  
شدّة ما يلحقه من الذم في ذلك و  
عظمة ما يعتريه من النور  
فيما هنالك فان العلم حجة الله ماله  
وحبك الا ترى ان قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم في ابى طالب ولو لا اننا  
نكاث في الدرك الاضل من النار  
كما ساق مع ما علم من حمايته  
وكفالتة ونصرتة ومحبتة للنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم طول عمره  
فانما كان يكوث في الدرك الاضل  
لو لا شفاعة رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لكان ابى  
الايمان مع كمال العرفان فالأية

اور یہ مناسب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد اور وہ  
اس سے روکتے ہیں اسے مراد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی ایذا رسانی سے روکنا جو اس لئے کریں تو  
حسن ہے جو موجب ہلاکت نہیں ہوتا (ت)  
میں کہتا ہوں اصل مذمت تو غای بی حسنی دور  
رجنے کی وجہ سے ہے جو نبی کے سبب سے شدید  
ہو گئی، کیونکہ علم کے بعد گناہ اس گناہ سے زیادہ شدید  
ہو جاتا ہے جو نماز و حالت میں کیا گیا ہو چنانچہ نبی کا  
یہاں ذکر اس شدت و عظمت کے اظہار کے لئے ہے جو  
اس سے ملے گناہ اور بوجہ سے تعلق ہوتی ہے کیونکہ  
علم اللہ تعالیٰ کی محبت ہے ترے حق میں اور مجھے  
خلافت کیا تو ابوطالب کے بارے میں رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد کو نہیں  
دیکھا کہ اگر میں نہ ہوتا تو وہ جہنم کے سب سے  
نچلے طبقے میں ہوتا۔ جیسا کہ منقریب آئے گا۔  
ابوطالب کی طرف سے تمام طرح کی کریم مسلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی حمایت، کفالت، نصرت اور  
محبت کے باوجود جو کہ معلوم ہے۔ اگر نبی اللہ صلی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت نہ ہوتی تو ابوطالب  
جہنم کے سب سے نچلے طبقے میں ہوتے کیونکہ کمال  
مہرمت کے باوجود انہوں نے ایمان سے انکار کیا

۱۸۹/۱۲ المطبعة البیہ مصر تحت آیت ۶/۲۶  
۵۳۸/۱ مناقب الانصار باب قصۃ ابی طالب قدیمی کتب خانہ کراچی  
۱۱۵/۱ صلیہ وسلم باب شفاعۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابی طالب - - -

علیٰ و من امت قولہ تعالیٰ انا مسرون  
الناس بالبر و تنسوت انفسکم و  
انتم تتلون الکتاب افلا تعقلون  
فذا کرنی سیاق الذم امرهم بالبر  
وتلاوتہم الکتاب و انما القصد الخ  
لیسانہم سہم و ذکر ہذین للتجہیل  
بل قال حب ذکرہ یا ایہا الذین  
امسوا لم تفعلوا ما لا تفعلون  
کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا ما  
لا تفعلون فشد الذکر علی  
القول من دون عمل وان کان  
القول خیرا فی نفسہ قال فی معانہ  
التنزیل قال المفسرون ان المؤمنین  
قالوا لو تعلم ائی الاعمال احب الی اللہ  
عز وجل لصلنا و لبذلنا فیہ اموالنا  
وانفسنا فانزل عز وجل ان اللہ  
یحب الذین یقاتلون فی سبیلہ  
مغافا ۱۰ بتلوا بذلک یوم احد فاولوا  
مدبرین فانزل اللہ تعالیٰ لم تقولون  
ما لا تفعلون ۱۱ و بہ ینحل الوحیان  
لن انصف لاجرم ان قال الخفاجی

چنانچہ آیت مذکورہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی  
طرز پر ہے کہ کیا لوگوں کو بھلائی کا حکم دیتے ہو اور اپنی  
جانوں کو بھرتے ہو حالانکہ تم کتاب پڑھتے ہو تو کیا انھیں  
عمل نہیں۔ ان کے نیکی کا حکم دیتے اور کتاب پڑھنے  
کو مذمت کے سیاق میں ذکر کیا۔ مقصود تو ان کا اپنی  
جانوں کو بھلانا ہے اور ان دونوں باتوں کا ذکر بطور  
تمہید ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان  
والو! کیوں کہتے ہو وہ جو نہیں کرتے، کیسی سخت  
ناپسند ہے اللہ کو وہ بات کہ وہ کچھ ذکر کر رہے تو یہاں  
پر قول بلا عمل پر سخت نفرت کا اظہار فرمایا اگرچہ  
فی نفسہ قول اچھا ہو۔ معالم التنزیل میں کہا کہ  
مفسرین نے فرمایا کہ مومنوں نے کہا: اگر ہمیں معلوم  
ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں محبوب ترین عمل  
کون سا ہے تو ہم اس کو ضرور کریں گے اور اس میں  
اپنے مال و جان قربان کر دیں گے: تو اللہ تعالیٰ نے  
یہ آیت نازل فرمائی کہ: بے شک اللہ دوست رکھتا  
ہے انھیں جو اس کی راہ میں لڑتے ہیں پرانہ کر  
پھر غسنہ ۱۰ آہ میں انھیں اس میں مبتلا کر دیا گیا تو  
ہمیشہ پھر کربھاگ گئے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اگر  
کہتے ہو وہ جو نہیں کرتے ہو: اور اس سے منصف  
کے لئے دونوں وجہیں کھلی گئیں۔ علامہ خفاجی نے

سہ القرآن الکریم ۴۴/۲

کے ۳۵۲/۶۱

کے معالم التنزیل (تفسیر بنوی) تحت آیت ۶۱/۲ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۵۴/۴

عناية میں امام کا کلام نقل کرنے کے بعد کہا اِس میں نظر  
سے اور خلاصہ یہ کہ عطاء قرآن مجید کے اسالیب و  
نظم کو ہم سے اور تم سے زیادہ جاننے والا ہے چنانچہ  
یہ عظیم عالم تہجیر قرآن مجید کے علم و قسم میں اکثر  
امت پر فوقیت رکھتا ہے۔ واللہ تعالیٰ  
اعلم (ت)

في العناية بعد نقله كلام الامام  
فيه نظرًا وبالجملة فعطاء اعلم  
منا ومنكم باساليب القرآن ونظمه  
فضلا عن هذا العبد العظيم الذي  
قد فاق اكثر الامة في علم القرآن  
وفهمه : والله تعالى اعلم۔

## فصل دوم — احادیث

حدیث چہارم : صحیح و مستند امام احمد میں حضرت سیدنا عباسؓ علم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ورضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

یعنی انہوں نے خدمت اقدس حضور سید المرسلین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں عرض کی کہ ہم نے اپنے چپ  
ابو طالب کو کیا نفع دیا؟ خدا کی قسم وہ حضور کی عاریت کرتا  
اور حضور کے لئے لوگوں سے لانا جھگڑاتا تھا۔ منسرایا  
میں نے اُسے سراپا آگ میں ڈوبا ہوا پایا تو اُسے کھینچ کر  
پاؤں تک آگ میں کر دیا اور اگر میں نہ ہوتا تو وہ جہنم کے  
سب سے نیچے طبقے میں ہوتا۔

انه قال للنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم ما اعینت من عمتك فواللہ لكانت  
یحوطک و یغضب لك قال هو ف  
ضعضام من نار و لولا اننا لكانت فی  
الدرك الاسفل من النار۔ وفي رواية وجدة  
غمرات من النار فاخرجته الخ  
ضعضام

امام ابن حجر فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں :

یؤید الخصومة انه بعد ان امتنع یعنی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت سے

لأنه عایة القاضي حاشیة الشهاب علی تفسیر البیضاوی تحت الآیة ۶/۲۶۱ دار المکتب العلمیة بیروت ۶/۲۵

کے صحیح البخاری کتاب مناقب الانصار باب قصۃ ابی طالب قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۳۸/۱

صحیح البخاری کتاب الادب باب کنیۃ المشرک قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۶/۶

صحیح مسلم کتاب الایمان باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی طالب ۔ ۔ ۔ ۱۱۵/۱

مسند احمد بن حنبل عن العباس المکتب الاسلامی بیروت ۲۱۰ ۵ ۲۰۶/۱

کے صحیح مسلم کتاب الایمان باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی طالب ۔ ۔ ۔ ۱۱۵/۶



شفعہ لہ حتی خفف لہ العذاب  
بالنسبة لغيره

ہو اگر ابوطالب نے باآکر ایمان لانے سے انکار کیا  
پھر بھی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
شفاعت نے اتنا کام دیا کہ نسبت باقی کافروں کے  
عذاب چھٹا ہو گیا۔

3  
3

حدیث پنجم: صحیحین و سنن امام احمد میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ذکر عندنا عتہ ابوطالب فقال لعلہ  
تنفعہ شفاعتی یوم القیامة فیجعل فی  
ضعفناح من النار یبلغ کعبیہ یغسل  
منہ دماغہ

یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے  
ابوطالب کا ذکر آیا، فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ روزِ  
قیامت میری شفاعت اُسے یہ نفع دے گی کہ جہنم میں  
پاؤں تکسکی آگہ میں کر دیا جائے گا جو اس کے ٹخنوں تک  
ہو گی جس سے اس کا دماغ بخشا رہے گا۔

یونس بن یحییٰ نے حدیث محمد بن اسحق سے یوں روایت کیا، یغسل منہ دماغہ حتی یسبل علی قدمیہ  
اس کا بھیجا اُبل کر پاؤں پر گرے گا۔

عمدة القاری وارشاد الساری شرح صحیح البخاری وروایات لدرہ وغیرہ میں امام سیوطی سے منقول،  
الحکمۃ فیہ ان اباطالب کان تابعاً للرسول  
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لجملة  
الا انه استمسک بالقدم علی دین  
قومہ فسلط العذاب علی قدمیہ خاصۃ  
لتثبیتہ ایاہما علی دین قومہ

یعنی ابوطالب کے پاؤں تکسکے آگ رہنے میں نکتہ یہ ہے  
کہ اللہ عزوجل جو ہمیشگی عمل دیتا ہے ابوطالب کا سارا  
بدن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حمایت میں  
عرفت رہا، اُمت کفر پر ثابت قدمی نے پاؤں پر عذاب  
سلط کیا۔

سنن فتح الباری شرح صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة القصص باب لہ ایک تہذیب مصطفیٰ البانی مصر ۱۲۳/۱  
سنن احمد بن حنبل عن ابی سعید الخدری انکتاب الاسلامی بیروت ۵۰/۲  
صحیح البخاری کتاب مناقب الانصار باب قصہ ابی طالب قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۴۸/۱  
صحیح مسلم کتاب الايمان باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابی طالب - - - ۱۱۵/۱

سنن المصابیح القدیۃ بحوالہ ابن اسحق ۲۱۲/۱ وارشاد الساری بحوالہ ابن اسحق تحت الحدیث ۳۸۸۵/۲  
سنن عمدة القاری شرح صحیح البخاری مناقب الانصار باب قصہ ابی طالب حدیث ۳۸۸۵ دارالکتب العلمیۃ ۲۲/۱۴  
ارشاد الساری بحوالہ السیوطی تحت الحدیث ۳۸۸۵/۲ و المصابیح القدیۃ بحوالہ السیوطی ۲۶۳/۱

۱۰

راوی:

قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ  
لَقِيتَ أَبَا طَالِبٍ قَالَ أَخْرَجْتَهُ مِنْ غَسْرَةِ  
جَهَنَّمَ الْفَضْحَضَاتِ مِنْهَا

۴۹  
الحام عینی عمرو میں فرماتے ہیں :

انعام میں فرمادیں تو اسے یہ کہ  
فَانِ قُلْتَ اَعْمَالُ الْكَفَرَةِ هِيَ الْمَنْشُورَةُ الْاِفَادَةُ  
فِيهَا قُلْتَ هَذِهِ النِّعَمُ مِنْ بَرَكَةِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَصَائِصِهِ نَبِيَّ

حدیث ہفتم: ابراہی حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی،

یعنی عمارت بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ روزِ جمعہ کو اربع  
حضور اقدس سس مئی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی ،  
یا رسول اللہ! میں ان باتوں پر عمل کرتا ہوں  
رشتہ داروں سے نیک سلوک ، ہمسایہ سے  
اچھا برتاؤ ، یتیم کو جگر دینا ، یمان کو عہدانی دینا ، محتاج  
کو کھانا کھانا ، اور میرا باپ ہشام ، سب کام کرتا  
تھا تو حضور کا انس کی نسبت کیا لگتا ہے ؟ فرمایا ،  
جو قبر بنے جس کا مردہ لا الہ الا اللہ نہ ماننا ہو وہ دونوں  
کا انگارہ ہے ، میں نے خود اپنے عجیب اوطالب کو



یوسف فی اخص قدیمہ جسم تامہ اُس کے تلووں میں انگارے رکھے جائیں گے جس  
یعنی منہما دماغہ لے سے بھیجا اُبلے گا۔  
اور صحیحین میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں:

یقول اللہ لاھوت اهل النار عذابا یوم  
القیمة لو ان لك صاف الاسراب من  
شئ اکت تفتدع به ، فیقول نعم  
فیقول اسودت منك اھوت من هذا  
وانت فی صلب آدم انت لا تشرك  
فی شیئا فابیتہ انت لا تشرك  
فی شیء

دوزخوں میں سب سے بگڑے عذاب والے سے  
اللہ عزوجل فرمائے گا تمام زمین میں جو کچھ ہے اگر تیری  
جگہ ہوتا تو کیا اُسے اپنے فدیہ میں دے کر عذاب  
سے نجات مانگنے پر راضی ہوتا؟ وہ عرض کرے گا  
ہاں۔ فرمائے گا میں نے تو تجھ سے روزِ قیامت جبکہ  
تو پشتِ آدم میں تھا اس سے بھی ہلک اور آسان  
بات چاہی تھی کہ کسی کو میرا شریک نہ کرنا مگر تُو نے  
نہانا بغیر میرا شریک ٹھہرائے ہوئے۔

اس حدیث سے بھی ابوطالب کا شرک پر مرننا ثابت ہے۔

کتاب النبیؐ فی احوال النفس نفیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہے:

قیل ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
صعد اباطالب بعد موته وانسی تحت  
قدیمہ ولذا یشغل بنعلین من  
الناس بک

یعنی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد مرگ ابوطالب  
کے ہاتھ پر دستِ اقدس پھیر دیا تھا مگر تلووں پر  
ہاتھ پھیرنا یاد نہ رہا اس لئے ابوطالب کو روزِ قیامت  
آگ کے دو بجرتے پناے جائیں گے لہذا قیامتِ جسمِ ہرکت

دستِ اقدس محفوظ رہے گا)

حدیث ششم: امام شافعی و امام احمد و امام اسحق بن راہویہ و ابو داؤد و طحاوی اپنی مسانید اور ابن سعد

۲۷۲/۴	الکتب الاسلامیہ بیروت	عن نعمان بن بشیر	۱۷ مسند احمد بن حنبل
۱۷۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب صفۃ الجزۃ والنار	۱۷ صحیح البخاری کتاب الرقاق
۳۷۳/۲	- - -	باب فی الکفار	۱۷ صحیح مسلم کتاب صفۃ المنافقین
۵۰۲/ص	قدیمی کتب خانہ کراچی	الفصل الاول	۱۷ مشکوٰۃ المصابیح باب صفۃ النار و اهلها
۳۰۰/۱	مؤسسۃ شعبان بیروت	وفاتہ ابی طالب	۱۷ تاریخ النبیؐ فی احوال النفس نفیس

طبقات اور ابو بکر بن ابی شیبہ مصنف اور ابو داؤد و نسائی سنن اور ابن خزیمہ اپنی صحیح اور ابن الجارود  
طہقنی اور مروزی کتاب الجنائز اور بزار و ابویعلیٰ مسانید اور بیہقی سنن میں بطریق عدیدہ حضرت سیدنا امیر المؤمنین  
مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی،

قال قلت لفضیل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انت عمتک الشیخ الفضل قد  
مات قل اذهب عوار ابابک  
یعنی میں نے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ  
یہاں گمراہ مرنے فرمایا، ہاں اسے دیا۔

ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے مولا علی نے عرض کیا،

ای عمتک الشیخ انک امر قد مات فمات معی  
فیہ، قال، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وسلم اس ہی امت تغسلہ و اموات بالغسل  
حضور کا چپ وہ پڑھا کا فرمایا اس کے بارے میں  
حضور کی کیا رائے ہے یعنی غسل وطیرہ دیا جائے  
یا نہیں؟ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
نہوکر بارود۔

امام شافعی کی روایت میں ہے،

فقلت یا رسول اللہ انہ مات مشرکاً قال  
اذہب فواسمہ  
میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ تو مشرک مرا۔  
فرمایا، جاؤ، دباؤ۔

امام الکبیر ابن خزیمہ نے فرمایا، یہ حدیث صحیح ہے۔

امام حافظ اشان اصحاب فی تمیز الصحابہ میں فرماتے ہیں، صحیحہ ابن خزیمہ (ابن خزیمہ نے  
اس کی تصحیح کی ہے۔ ت)

سے نصب الراية بحوالہ الشافعی و اسحق بن راہویہ و ابی داؤد الطیالسی و غیرہم کتاب الصلوٰۃ  
فصل فی الصلوٰۃ علی المیت الحدیث الحادی العشر النورۃ الرضویۃ پیشکش کمپنی لاہور ۲۹۹/۲  
سنن ابی داؤد کتاب الجنائز باب اربع بیوت لقرآنہ مشرک آفتاب عالم پریس ۱۰۲/۲  
مسند احمد بن حنبل عن علی رضی اللہ عنہ الکتاب الاسلامی بیروت ۱۳۰ و ۱۲۹/۱  
السنن الکبریٰ کتاب الجنائز باب المسلم فیصل ذاقربہ دار صادر بیروت ۳۹۸/۲  
سے المصنف ابن ابی شیبہ کتاب الجنائز باب فی الریح بیوت لقرآنہ مشرک اداره القرآن کراچی ۳۴۸/۳  
سے نصب الراية بحوالہ الشافعی کتاب الصلوٰۃ فصل فی الصلوٰۃ علی المیت النورۃ الرضویۃ لاہور ۲۹۹/۲  
سے الإحیاء فی تمیز الصحابہ حروف الطاء ابوطالب دار صادر بیروت ۱۱۷/۳

الله الذي يحيى ويميت وهو حي لا يموت  
اغفر لأمتي فاطمة بنت اسد و قسم عليها  
مدخلها بحق نبيك و الانبياء الذين  
من قبلي ، فانك اسرهم الراحين —  
سواء لطيف في الكبير والاولاد ابنت  
جبان والمهاكم وصحبه و ابولعيم  
في العلوية عن انس و نحوه  
ابنت ابي ثيبة عن جابر و الشيرانزي  
في الالقاب و ابنت عبد السبر  
و ابولعيم في المعرفة و الديلمي  
يسند حسن عن ابن عباس و ابنت عاكسر  
عن علي رضي الله تعالى عنهم اجمعين .

کتاب المناقب باب مناقب بنت اسد  
دارالکتب بیروت ۲۵/۹  
مکتبۃ الرسالہ بیروت، مصر ۱۳۸۰



رسول کے دوست تھے اگرچہ اُن سے دنیوی ضرر ہو۔

اولئك كتب في قلوبهم الايمان و  
ايدهم بروح منه وبيد خاتم جنت  
تجرع من تحتها الا انهم غفلت  
فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه اولئك  
حزب الله الا ان حزب الله هم  
المفلحون ﴿١﴾ جعلنا الله منهم بهم  
ولهم بفضل رحمة بهم انبه  
هو الغفور الرحيم والحمد لله رب  
العالمين وصلى الله تعالى على سيدنا  
ومولينا محمد و آله واصحابه  
اجمعين آمين !

یہ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان نقش فرمادیا اور  
اپنی طرف کی روح سے ان کی مدد کی اور انھیں باغوں  
میں لے جائے گا جن کے نیچے نہریں بہیں ان میں  
ہمیشہ رہیں۔ اللہ ان سے راضی اور وہ اللہ سے  
راضی۔ یہ اللہ کی جماعت ہے۔ سُننا ہے اللہ کی  
جماعت ہی کامیاب ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کے  
صدقے میں ان میں سے کر دے۔ بیشک وہ ہی  
بہت بخشنے والا مہربان ہے۔ اور سب قہر طیس  
اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا  
اور درود نازل فرماتے اللہ تعالیٰ ہمارے آقا  
محمد مصطفیٰ، آپ کی آل اور آپ کے تمام صحابہ پر،  
اسے اللہ! ہماری دعا قبول فرما! (ت)

حدیث دہم: بخاری و مسلم اپنی صحاح اور ابن ماجہ اپنی سنن اور طحاوی شرح معانی الآثار  
اور اسماعیلی مستخرج علی صحیح البخاری میں بطریق امام علی بن حسین زین العابدین علی عمرو بن عثمان الغسانی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سیدنا اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،

انہ قال یا رسول اللہ ایمت تستزل  
فی دارک بمکة فقال وھل ترک عقیل  
من سباح او دور وکان عقیل وریث اباطالب  
ھو وطلب ولم یثبہ جعفر ولا علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما شیئاً لانہما کانا مسلمین  
وکان عقیل وطلب کافرین فکان عمر بن  
الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول لا یورث

یعنی انھوں نے خدمت حضور اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم میں عرض کی کہ یا رسول اللہ! حضور  
کلی کو معقل میں اپنے محلے کے کون سے مکان میں  
نزول اجلال فرمائیں گے۔ فرمایا، کیا ہمارے لئے  
عقیل نے کوئی محلہ یا مکان چھوڑ دیا ہے۔ امام  
زین العابدین نے فرمایا، ہوا یہ تھا کہ ابوطالب کا  
ترک عقیل اور طالب نے پایا، اور جعفر و علی

الؤمن الكافر، ولفظ ابن ماجة والطحاوی  
فكانت عصمت اجبل ذلك يقول  
ولفظ الاسماھیل فمت اجبل ذلك  
كانت عصم يقول بئ

رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو کچھ نہ ملا۔ یہ دونوں حضرات  
وقت موت اپنی طالب مسلمان تھے اور طالب  
کافر تھا اور عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی اس وقت  
شک ایمان نہ لائے تھے۔ اسی بنا پر امیر المؤمنین  
عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے  
کہ کافر کا ترک مسلمان کو نہیں پہنچتا۔

تبیینہ اس میں شک نہیں کہ اس کا قول "اور  
عقیل وارث ہوا ابو طالب کا" حدیث میں داخل  
کیا گیا اس کا قائل ان کتابوں میں نہ کرئیں جہاں  
ذکر کیا ہے اور میں نے اختیار کیا ہے کہ انکبذین العرب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ امام عینی نے عمدة القاری  
میں کہا کہ اس کا قول "وكان عقیل" بعض یوں  
کی طرف سے حدیث میں داخل کیا گیا ہے لیکن  
یہ اور راجع و ادخال اس امر کی طرف سے جو۔

کافی نے یوں ہی کہا ہے احمد، اور درست وہی  
ہے جو میں نے ذکر کیا، اور میں نے عمدة القاری پر  
حاشیہ لکھا جس کی صراحت یہ ہے۔ (ت)

میں کتابوں بلکہ وہ علی بن حسین بن علی ہے رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم، اس کو امام مالک نے اپنی کتاب منوطاً

تبیینہ: لاشک ان قولہ وكان عقیل  
ورث اباطالب صدراج فی الحدیث  
ولہدیین قائلہ فی الکتب السذی  
ذکرنا و اخذت انا انہ الامام خرین  
العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و  
قال الامام العینی فی العمدة قولہ  
وكان عقیل امر اج من بعض الرواة  
ولعلہ من اسامة کذا قال الکرمی فی  
الصواب ما ذکرہ وقد کتبت علی هامش  
العمدة ما فسد۔

اقول بل هو من علی بن حسین  
بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم، بیقینہ

۱۔ صحیح البخاری کتاب المناکب باب توریث دور کہ ۱۶۱ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۱۹/۱  
صحیح مسلم کتاب الحج باب النزول بکرة و توریث دور کہ ۲۲۶/۱  
۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الفرائض باب میراث اهل الاسلام من اهل الشرک ایچ ایم سید محمد کراچی صفحہ ۲  
۳۔ عمدة القاری کتاب المناکب باب توریث دور کہ ۱۶۱ تحت الحدیث ۱۵۸۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۳۲۲/۱

میں بیان فرمایا ہے، پہلے اس کو امام مالک نے ابن شہاب سے کتاب یعنی صحیح بخاری میں مذکور سند کے ساتھ ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کا فرکا وارث نہیں رہتا۔ پھر کہا مالک نے ابن شہاب سے روایت کی اس نے علی بن حسین بن علی بن ابوطالب سے، اس سے خبر دی کہ عقیل اور طالب ابوطالب کے وارث بنے جبکہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس کے وارث نہ بنے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا یہی وجہ ہے کہ ہم نے شعب ابی طالب سے اپنا حصہ ترک کر دیا۔ اسی طرح امام محمد نے اپنی کتاب کو طائیں امام مالک سے مراجعہ روایت کیا۔ انھوں نے خوب ظاہر کیا اور احسان کیا، اللہ تعالیٰ ان پر اور ہم پر احسان فرمائے۔ آمین (ت)

قال فلما صدقته بمبايعه يوك ابو بكر  
فقال النبع صلى الله تعالى  
عليه وسلم مبايعيكم  
قال لا انت تكون بيده عتلت  
مكاتب بيده ويسلم ويقسم

۱۰۹۶

میر محمد کتب خانہ کراچی	باب میراث اہل الملک
۲۴۶	۱۰۹۷

اللہ عینک احب الہ من انت  
 یکن ینے  
 چھاکا ہاتھ ہوتا اور ان کے اسلام لگے اللہ تعالیٰ  
 حضور (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی آنکھ ٹھنڈی کرنا  
 قریبے اپنے باپ کے مسلمان ہونے سے زیادہ یہ  
 بات عزیز تھی۔

حاکم نے کہا: یہ حدیث برشر و شیخین صحیح ہے۔ حافظہ الشان نے اصحاب میں اسے تسلیم رکھا اور فرمایا:  
 سندہ صحیحہ (اس کی سند صحیح ہے۔ ت)  
 حدیث دو وارد ہوئی، ابو قرظہ موسیٰ بن طارق وہ موسیٰ بن عیدہ وہ عبد اللہ بن دینار وہ حضرت عبد اللہ بن عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی۔

قال جہاء ابو بکر باقی تعافہ یقودہ  
 یوم فتح مکة فقال رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا  
 ترک الشیخ حقی ثانیہ قال  
 ابو بکر امدت انت یا حبیب اللہ  
 والذی بعثک بالحق لانا  
 کنت اشد فرحاً باسلام  
 احب طالب لولکات اسلام  
 صفحہ باقی بلکہ

یعنی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فتح مکہ کے دن  
 ابو قحافہ کا ہاتھ پکڑے ہوئے خدمت اقدس حضور  
 سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر لائے  
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس  
 بڑے کو وہیں کیوں نہ پہنچنے دیا کہ ہم خود اس کے  
 پاس تشریف فرما ہوتے، صدیق نے حضور کی  
 کمر میں نے چاہا کہ اللہ اُن کو اجود سے قسم اس کی  
 جس نے حضور کو حق کے ساتھ بھجوا ہے مجھے اپنے  
 باپ کے مسلمان ہونے سے زیادہ ابو طالب کے  
 مسلمان ہونے کی خوشی ہوتی اگر وہ اسلام لے آئے۔

اللہ تعالیٰ یہ محبوب میں فنا کے مطلق کا مرتبہ ہے صدق اللہ والذین امنوا اللہ  
 حبیب اللہ (اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا اور ایمان والوں کو اللہ کے برابر کسی کی محبت نہیں۔ ت) اسی طرح

۱۱۶/۴	دار صادر بیروت	بجاء الامری شریفہ ذکر ابی طالب	۱۱۶/۴
۱۱۶/۴	دار صادر بیروت	بجاء الامری شریفہ ذکر ابی طالب	۱۱۶/۴
۱۱۶/۴	دار صادر بیروت	بجاء الامری شریفہ ذکر ابی طالب	۱۱۶/۴
۱۱۶/۴	دار صادر بیروت	بجاء الامری شریفہ ذکر ابی طالب	۱۱۶/۴

۱۶۵/۲ القرآن الکریم

انا باسلامك اذا سلمت افرح مغف  
 باسلام الخطاب - ذكر ايت الحق  
 في سيرته -

مجھے آپ کے اسلام کی جتنی خوشی ہوئی اپنے باپ  
 خطاب کے اسلام کی اتنی نہ ہوتی (اس کو ابراہیم  
 اس کی سیرت میں ذکر کیا۔ ت)

حدیث سیزدہم، یونس بن یحییٰ فی زیادات منادی ابن اسحق عن یونس بن عمرو عن ابی اسفہر،  
 قال بعث ابوطالب الی النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم فقال اطعمنی من  
 غنک فقال ابویکرمت اللہ  
 حرصھا علی الکافرین۔  
 یعنی ابوطالب نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم سے عرض کر بھی کہ مجھے اپنی جنت کے  
 انگوڑ کھلائیے۔ اس پر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 نے فرمایا، بے شک اللہ نے انھیں کافروں پر  
 حرام کیا ہے۔

حدیث چہارم | النواحدی من حدیث موسیٰ بن جبیدۃ قال اخبرنا محمد بن  
کعب القرظی،

قال بعض من انہ لما اشتكى ابو طالب شكواه  
 القم قبض فيها قالت لسه قريش  
 امهاسل القم ابن اخيك يورسل اليك  
 من هذه الجنة القم ذكرها يكرهه  
 لك شفاء فارسل اليه فقوال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وان الله حرمها على الكافرين  
 طعنا صها وشرابها ثم اتاه فعرض عليه  
 الاسلام ، فقال لولا ان تعصير بها

یعنی ابوطالب کے مرض الموت میں کافر اپنی  
 قریش نے صلاح دی کہ اپنے بھتیجے (صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم) سے عرض کرو کہ یہ جنت جو وہ بیان  
 کرتے ہیں اس میں سے تمہارے لئے کچھ بھیج  
 دیں کہ تم شفا پاؤ۔ ابوطالب نے عرض کر بھیجی ۔  
 حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب دیا  
 کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کا کھانا پانی کافروں پر  
 حرام کیا ہے ۔ پھر تشریف لے کر ابوطالب پر اسلام  
 پیش کیا۔ ابوطالب نے کہا، وہ حضور پر طعنہ کر رہے کہ

١١٤/م	دار صادر بيروت	ذكر ابن طالب	بحواله ابن اسحق	الاصابة في تمييز الصحابة
١١٩/م	" " "	"	"	" " "

فیقال جزع عتک من الموت لا قربت بها  
عینک واستغفر له بعد ما مات فقال  
المسلمون ما یمنعنا ان نستغفر لابیہ  
ولذوی قرابتنا قد استغفر ابوہیم علیہ  
السلام لابیہ و محمد صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم لعمہ فاستغفر والمشرکین  
حتى نزلت ما کان للنسبی والذین  
اصنوا الایۃ۔

کر رہے ہیں۔ یہ مجھ کو مسلمانوں نے اپنے اقارب مشرکین کے واسطے دعائے مغفرت کی۔ اللہ عزوجل نے آیت  
اتاری کہ مشرکوں کے لئے یہ دعا نہ بنی کہ وہ اللہ مسلمانوں کو جب کہ روٹن گیا کہ وہ جہنمی ہیں۔ والعیاذ باللہ  
تعالیٰ۔

حدیث پانزدہم، ابو نعیم علیہ میں امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

كانت مشیئة الله عز وجل في اسلام  
عمی العباس ومشیئتی فی اسلام  
عمی اخی طالب فضلیت مشیئة الله  
مشیئتی فی  
اللہ تعالیٰ نے میرے چچا عباس کا مسلمان ہونا چاہا اور  
میری خواہش یہ تھی کہ میرا چچا ابو طالب مسلمان ہو،  
اللہ تعالیٰ کا ارادہ میری خواہش پر غالب آیا کہ  
ابو طالب کا فرزند عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
مشون باسوم ہوئے۔ غنۃ المحجة البالغة۔

## فصل سوم

چوتھے اقوال ائمہ کرام و علمائے اہل علم اور پرگزشتہ اور بعد کلام خدا و رسول بل جلالتہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کیا حالت منتظرہ باقی ہے خاتمہ کا حال خدا و رسول سے زیادہ کون جانتے، عز مجرہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لہ

لہ کنز العمال برمز ابی نعیم عن علی حدیث ۲۴۴۲۹ مؤسسة الرسالة بیروت ۵۴/۱۲



مگر کثیر فوائد و تسکین زائد کے لئے بعض اور بھی کمر بستہ پیش نظر ہیں اضافہ کیجئے کہ زیادت غیر زیادت خیر ہے۔  
وبالله التوفیق۔

امام ائمہ، مکہ الاثر، کاشف الغمر، سراج المآثر، سیدنا امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقہ اکبر میں فرماتے ہیں،

ابوطالب حمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مات کا قرآنہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب کی موت گھر پر ہوئی۔ والیعا ذہ اللہ۔

امام برہان الدین علی بن ابی بکر قرطبی ہدیہ میں فرماتے ہیں،

اعانت الکافر ولہ ولی مسلم فانہ یفصلہ ویکفنه ویدفنہ بذلک امر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حق ابیہ ابی طالب لکن یفصل غسل الثوب النجس ویلف فی غمرۃ و یحفر حفیرۃ من غیر مراعاة سنة التکفین والحد ولا یوضع فیہ بل یلقی بہ

جب کافر مرتبہ اور اس کا کئی مسلمان رشتہ دار موجود ہو تو وہ اس کو غسل دے، کفن پھنسائے اور دفن کرے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کے باپ ابوطالب کے بارے میں ایسا ہی حکم دیا گیا۔ لیکن اس کو غسل ایسے دیا جائے جیسے طہیر کرے کہ دھوا جاتا ہے، نہ کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے اور اس کے لئے گڑھا کھودا جائے، کفن پھنسانے اور لحد بنانے کی سنت طوطا نہ رکھی جائے اور نہ ہی اسکو گڑھے میں رکھا جائے بلکہ پھینکا جائے۔ (ت)

امام ابوالبرکات عبد اللہ نسفی کافی شرح وافی میں فرماتے ہیں،

مات کافر یفصلہ ولیہ المسلم ویکفنه ویدفنہ والاصیل فیہ انہ لیسامات ابوطالب اقب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقال انت حقتک الشیخ الفضال

کافر مر جائے تو اس کا مسلمان رشتہ دار اس کو غسل دے، کفن پھنسانے اور دفن کرے۔ اس میں اصل یہ ہے کہ جب ابوطالب مر گئے تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ آپ کا بڑا حاکم چچا

سنة الفقه الاکبر مع وصیت نامہ ملک سراج الدین ایندھن سبلسر زکشیہری بازار لاہور ص ۲۱  
سنة الهدایہ باب الجنائز فصل فی القلوة علی المیت المكتبة العربیة دستگیر کلاوی کراچی ۱۳۹۲ھ

مرگیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
اُس کو غسل دو، کفن پناؤ اور دفن کرو اور کوئی نئی  
چیز نہ کرنا یہاں تک کہ تجھے آلو یعنی اس کی نماز جنازہ  
مست پڑھنا ہو۔ (ت)

قد مات فقال اغسله واكفنه وادفنه و  
لا تعذب حد ما حق تلقا ف اى  
لا تغسل عليه الا۔

علامہ ابراہیم علیہ السلام غفرلہ شرح فرماتے ہیں،  
مات المسلم قريب كافر ليس له ولف  
من الكفار يغسله غسل الثوب النجس  
ويلقه في حفرة ويحضر له حفرة  
ويطفيه فيها صب غير مراعاة السنة  
في ذلك لما روي امت ابا طالب لما هلك  
جاءه طغف فقال يا رسول الله عتلت  
العنات قد مات الخ۔

مسلمان کا کوئی قریبی کافر دشتہ دار مرگیا، اس کا  
کافروں میں کوئی وارث موجود نہیں ہے تو وہ مسلمان  
اُسے غسل دے جیسے پلید کپڑے کو دھویا جاتا ہے،  
ایک کپڑے میں پیٹھے اور ایک گڑھا کھود کر اُس میں  
پھینک دے اور اس سلسلے میں سنت کا لحاظ  
نہ کرے کیونکہ مودی ہے کہ جب ابو طالب کا انتقال  
ہوا تو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آکر کہا  
یا رسول اللہ! آپ کا گمراہ چچا مر گیا ہے الخ۔

علامہ ابراہیم طرابلسی برہان شرح مواہب الرحمن پھر علامہ رشیدی احمد ططاوی حاشیہ مراقی الفلاح  
میں زیر قول نور الایضاح ان کان کافر قريب مسلم غسله (اگر کسی کافر کا کوئی قریبی دشتہ دار  
مسلمان ہو تو وہ اس کو غسل دے۔ ت) فرماتے ہیں،

الاصل فيه ما رواه ابو داود وغيره عن علي  
رضي الله تعالى عنه قال لما مات  
ابو طالب المديث۔  
اصل اس میں وہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد وغیرہ  
نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا کہ جب ابو طالب مر گیا تو انھوں نے کہا، الخ۔ (ت)

علامہ زین بن عیینہ مصری بحر الرائق میں فرماتے ہیں،

يفصل ولف مسلم الكافر ويكفنه و مسلمان دشتہ دار کا فر کو غسل دے، کفن پناے اور

لہ الکافی شرح الرائق

سہ غنیۃ المستملی شرح نیت المصلی فصل فی الجنائز سہیل اکیڈمی لاہور ص ۹۰۳  
سہ حاشیہ الططاوی علی مراقی الفلاح باب حکام الجنائز فصل لسلطان احق بسلوۃ نور محمد کاغانہ کلمی ص ۳۲۹

یہ قتلہ بذلک امر علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ایسا  
 عنہ امت یفعل یا بیه حیث مات لہ کوٹنے کا حکم دیا گیا جب ان کا باپ مر گیا۔ (د)  
 ان سب جہاد توں کا حاصل یہ ہے کہ مسلمان اپنے قریب ہزار کافر غزوہ کو تھلا سکتا ہے کہ مولیٰ علی  
 کو تم اللہ تعالیٰ وجہ نے اپنے باپ ابو طالب کو ہی سلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اجازت سے نہ لیا۔  
 فتح القدر و کفایہ و بنایہ و غیرہ تمام شروح جاریہ میں ایسی مضمون کو مقبول و مقرر رکھا۔ کتب فقہ میں اسکی  
 جہاد بکثرت ملیں گی سب کی نقل سے احاطات کی حاجت نہیں۔ واضح ہوا کہ سب علما نے کرام ابو طالب کو  
 کافر جانتے ہیں۔ یونہی امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں باب الرجل یصوت لہ قرابۃ مشرک و یمنع مشرک یا  
 یعنی باب ائس شخص کا جس کا کوئی قریب دار مشرک مرے۔ اور امام نسائی نے باب مواراة المشرک  
 یعنی دفن مشرک کا باب، اور دونوں نے ائس میں یہی حدیث موت ابی طالب ذکر کی، انھیں نسائی کے ایسی  
 مجتہبی میں ایک باب النہی عن الاستغفار للمشرکین ہے اس میں حدیث دوم روایت کی ابن ماجہ  
 نے سنن میں باب میراث اہل الاسلام من اہل المشرک لہا یعنی مشرک کا ترکہ مسلم کو ملے لایا نہیں  
 اس میں حدیث دوم وارد کی۔

امام اجل صاحب المذہب سیدنا امام مالک نے موطا شریف میں باب التوارث من اہل الملل منعقد  
 فرمایا یعنی مختلف دین والوں میں ایک کو دوسرے کا ترکہ ملنے کا حکم اور اس میں حدیثیں مسلم و کافر کے عدم قریش  
 کی روایت فرمائی جن میں یہ حدیث امام زین العابدین دربارہ ترکہ ابو طالب مذکور حدیث دہم بھی ارشاد کی  
 یونہی امام محمد المذہب سیدنا امام محمد نے موطا شریف میں باب لا یورث المسلم الکافر منعقد فرما کر حدیث  
 مذکور ایراد کی۔

۱۹۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل السلطان الحق بصلوۃ	لہ بحر الرائق کتاب الجنائز
۱۰۲/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الرجل یورث لہ الم	لہ سنن ابی داؤد
۲۸۳/۱	نور محمد کارخانہ کراچی	باب مواراة المشرک	لہ سنن النسائی
۲۸۶/۱	-	باب النہی عن الاستغفار للمشرکین	لہ - -
۲۰۰	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب میراث اہل الاسلام من اہل الشرک	لہ سنن ابن ماجہ ابواب الفرائض
۶۶۶	میر محمد کتب خانہ کراچی	باب میراث اہل الملل	لہ موطا الامام مالک کتاب الفرائض
۳۲۰ و ۳۱۹	نور محمد کارخانہ کراچی	باب لا یورث المسلم کافر	لہ موطا الامام محمد

امام اجل محمد بن اسماعیل بخاری نے جامع صحیح کتاب الجنائز میں ایک باب وضع فرمایا باب اذا قال  
المشرك عند الموت لا اله الا الله یعنی باب اس کے بیان کا کہ مشرک مرتے وقت لا اله الا الله کہے  
تو کیا حکم ہے، اور اس میں حدیث دوم روایت فرمائی۔ اسی کی کتاب الادب میں لکھا باب کفنية المشرك  
اس میں حدیث چہارم روایت اور حدیث مذکور،

سمعت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
يقول وهو على المنبر ان بنی ہاشم بن  
المغيرة استاذ نوفی ان یتلکھوا ابنہم علی  
بن ابی طالبؑ۔

میں نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے  
سنا جبکہ آپ منبر پر تشریف فرما تھے کہ بنی ہاشم  
بن مغیرہ نے مجھ سے اجازت طلب کی ہے کہ وہ اپنی  
بیٹی کا نکاح علی بن ابی طالب کے ساتھ کر دیں۔ (ت)

ذکر کی — امام قسطلانی نے تطبیق حدیث و ترجمہ میں لکھا خدا کی قسم ابی طالب المشرك بکفنية نبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے ابی طالب مشرک کو کفیت سے یاد فرمایا۔ پھر لکھا،

قد جوزوا ذکر الکافر بکفیتہ اذا کان لا یحرف  
الا بھما کما فی ابی طالب اذ کان علی سبیل  
التألف ساجاد اسلامہم او تحصیل منفعة  
منہم لا علی سبیل التکریم فانما ماحورون بالاعتقاد  
علیہمؑ۔

علاء نے کافر کو کفیت سے ذکر کرنا ہائز رکھا جب کہ  
وہ اور نام سے نہ پہچانا جائے جیسے ابی طالب یا  
بامید اسلام تالیف مقصود یا کام نکالنا ہو مگر بطور تکریم  
جائز نہیں کہ ہیں ان پر سختی کرنے کا حکم ہے۔

عمدة القاری میں ہے،

قال ابن بطال فیہ جواز تکنیة المشرك  
امام ابن بطال نے فرمایا، اس حدیث سے مشرک کو  
بلفظ کفیت یاد کرنے کا جواز معلوم ہوا۔

اسی میں ہے،

صحیح البخاری کتاب الجنائز باب اذا قال المشرك عند الموت الخ قدیمی کتب خادکراچی ۱/ ۱۸۱  
کتاب الادب باب کفنية المشرك ۲/ ۹۱۶  
کتاب النکاح باب ذب الرجل عن اجمته فی الغیر الخ ۲/ ۷۸۷  
مشہد ارشاد الساری کتاب الادب باب کفنية المشرك تحت الحدیث ۴۲۰۸ بیروت ۲۱۰۵/۲۰۶  
مشہد عمدة القاری شرح البخاری کتاب الادب تحت الحدیث ۴۲۰۸ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۲/ ۳۲۹

4  
4

فیہ دلالة ان الله تعالى قد يعطي الكافر عوضاً من اعماله التي مشيها يكون قربته لاهل الايمان بالله تعالى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان عنه نفعه تربيتهم اياها وحياطته له التخفيف<sup>۱</sup> الز.

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ عز وجل کافر کو بھی اس کے اعمال کا کچھ عوض دیتا ہے جو ایمان کریں تو قریب الہی پائیں۔ دیکھو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خردی کو حضور کے چپ کو حضور کی محبت و حمایت نے تخفیف عذاب کا خاندہ دیا۔<sup>۲</sup>

امام عارف باللہ سیدی علی نقی مکی قدس سرہ الملکی نے اپنی کتب جلیلہ تنبیح العمال و کنز العمال و منتخب کنز العمال میں ایک باب منقولہ فرمایا: الباب السادس فی اشخاص یسوا من الصحابة ان یفصلوا کے ذکر میں جو صحابی نہیں۔ اور اسی باب میں ابو طالب و ابو جہل و غیرہما ذکر کیا۔

اسی طرح علامہ عبد الرحمن بن شیبہ نے تفسیر الوصول الی جامع الاصول میں احادیث ذکر ابی طالب کو فصل غیر صحابہ میں وارد کیا اور اس میں صرف حدیث دوم و چہارم و پنجم کو جلوہ دیا۔ اگر ابو طالب کو اسلام نصیب ہوتا تو کیا وہ شخص صحابہ سے خارج ہو سکتا جس نے یحییٰ سے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گود میں پالا اور مرتے دم تک حضور و سفر کی ہر کائی سے بہرہ یابی کا غفلتہ ڈالا۔

یونہی امام حافظ الحدیث ابو الفضل شہاب الدین ابن حجر مستطانی نے کتاب اصحاب فی تفسیر اصحاب میں ابو طالب کو باب المکنی حرف الطاء الملکی کی قسم رابع میں ذکر کیا۔ یعنی وہ لوگ جنہیں صحابی کہنا مردود و غلط و باطل ہے۔

اسی میں فرماتے ہیں:

ورد من عدة طرق في حق من مات في الفتنة ومن ولد مجنوناً ونحو ذلك ان كلا منهم يمدف بحجة ويقول لو عقلت او ذكسرت لا مننت فتروهم لهم ناء و يقال لهم ادخلوها فميت و دخلها

یعنی بہت اسانید سے حدیث آئی کہ جو زمانہ فترت میں اسلام آنے سے پہلے مر گیا یا مجنون پیدا ہوا اور جنوں ہی میں گزر گیا اور اسی قسم کے لوگ جنہیں دعوتِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نہ پہنچی ان میں ہر ایک روز قیامت ایک حذر پیش کرے گا کہ الہی! میں عقل رکھتا یا مجھے دعوت پہنچی تو میں ایمان لانا ان کے امتحان کو ایک

۱۔ عمدة القاری شرح صحیح البخاری کتاب الادب باب کفر المشرک تحت حدیث ۶۲۰۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۳۹۶ھ  
۲۔ کنز العمال الباب السادس فی فضل اشخاص یسوا من الصحابة حوسنة الرسالہ بیروت ۱۵۰/۱۲

آگہ رانہ کی چائے گی اور ارشاد ہو گا اس میں جاؤ جو حاکم  
اسنے لگا اور اس میں داخل ہو گا وہ اس پر ٹھنڈی اور  
سلاستی والی ہو جائے گی اور جو نہ مانے گا جبراً آگ  
میں ڈالا جائے گا، اور جس امید ہے کہ عبدالمطلب  
اور ان کے گھروالے کہ قبل قیام نبیؐ اسلام انتہائی  
کر گئے وہ سب انہیں لوگوں میں ہوں گے جو اپنی  
خوشی سے اس امتحانی آگ میں جا کر ناجی ہو جائیں گے  
مگر ابو طالب کے حق میں وہ وارد ہو یا جو اسے دفع  
کرتا ہے، سورۃ قمر شریف کی آیت اور حدیث صحیح  
کا ارشاد کہ وہ پاؤں تک کی آگ میں ہے۔ یہ حال  
اس کا ہے جو کافر مرے، اگر اخیر وقت اسلام

چند

یعنی جب امام نعس زکیہ محمد بن عبداللہ بن حسن مہدی  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خلیفہ عباسی عبداللہ بن محمد  
بن علی بن عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مشہور  
منصور ووائقی پر خروج فرمایا اور مدینہ طیبہ پر  
تسلط کر کے خلیفہ و امیر المومنین لقب پایا اُن میں  
اور خلیفہ مکر منصور میں مکاتبات مشہور ہوئے  
از ان جملہ منصور نے ایک نامہ میں لکھا جب حضور اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت ظاہر ہوئی حضورؐ

له الاساطير في تمييز الصحابة حرف الطاء المقسم الرابع الجلال دار صادر بيروت ١١٨/٢

• • • • •

ہیں یعنی حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور دو کا فر ہے ایک اُن میں آپ کے باپ ہیں یعنی ابو طالب۔  
 یہ منصور علاوہ خلیفہ و اہلبیت ہونے کے خود بھی علمائے تبع تابعین و فقہاء محدثین سے ہیں۔  
 امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے تاریخ الخلفاء میں انھیں فقیہ النفس و جید المشارکہ فی المسلم لکھا  
 اور فرمایا،

ولد سنة خمس وتسعين وادراك  
 جدہ و لہ برو عنہ و روی عن ابیہ و  
 و عن عطاء بن یسار و عنہ  
 ولدہ المہدی علیہ  
 وہ مشہور میں پیدا ہوا، اپنے دادا کو پایا مگر ان  
 سے روایت نہیں کی اپنے باپ اور عطاء بن یسار  
 روایت کی اور اُس سے اُس کے بیٹے مہدی نے  
 روایت کی۔ (مت)

اور امام اہل نفس زکیہ کو یوں بے تامل کلمہ بھیجا اور امام کا اس پر زور فرمایا بھی بتا رہا ہے کہ کفر  
 اپنی طالب واضح و مشہور بات تھی، اصحاب میں اس کے بعد فرمایا، ومن شعر عبد اللہ بن المعتز  
 ینحی طالب الفاطمیین سے

وانتم بنو بنتہ دوننا

ونحن بنو عمہ المسلم

یعنی عبد اللہ بن محمد بن جعفر بن محمد بن ہارون بن محمد بن عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہما، یا یوں کہنے کو چھ خلفائے کے بیٹے عبد اللہ بن المعتز باللہ ابن المتوکل ابن المعتصم ابن الرشید  
 ابن المہدی ابن المنصور کا ایک شعر بعض سادات کرام کے خطاب میں ہے کہ،  
 "تم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نواسے ہو ہم نہیں، اور ہم حضور کے مسلمان  
 چچا کے بیٹے ہیں۔"

اس میں بھی کفر اپنی طالب پر صاف تعریف موجود ہے عبد اللہ اہل علم و فضل سے ہیں، حدیث میں عسلی  
 بن حرب معاصر امام بخاری و مسلم کے شاگرد نیز امام محمد و کتاب الاحکام پھر امام قسطلانی و راہب میں  
 فرماتے ہیں،

نحن نوجو انت یداخل عبد المطلب ہم امید کرتے ہیں کہ عبد المطلب اور ان کے اہلبیت

سہ تاریخ الخلفاء احوال المنصور ابو جعفر عبد اللہ مطبع مجتہبان دہلی ص ۱۸۰

سہ الاصابہ فی تہذیب الصحابة حرف الطاء ترجمہ ۶۸۵ ابو طالب دار صادر بیروت ۱۱۸/۴

وَالْبَيْتَةُ الْجَنَّةُ الْإِبَاطَالِبُ فَانَّهُ ادْرَكَ  
الْبَيْتَةَ وَلَمْ يَمُوتْ مِنْ أَهْلِهَا بِاخْتِصَارٍ

نیز فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،

مَنْ عَجَّازُ الْإِتِّفَاقِ أَنَّ الَّذِينَ أَدَّاهُمْ كَهْمُ  
الْإِسْلَامِ مِنْ أَعْمَامِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ بَعْدَ لَوْ يَسْلُو مِنْهُمْ  
اِثْنَانِ وَأَسْلُو اِثْنَانِ وَكَانَ اسْمُ مَنِ  
لَوْ يَسْلُو يَنَا فِي أَسْمَاءِ الْمُسْلِمِينَ وَهَمَّا  
الْبُوطَالِبُ اسْمُهُ جِدْ مَنَافٍ وَالْبُوطَالِبُ وَ  
اسْمُهُ جِدْ الْعَزْزِيُّ بِخِلَافٍ مِنْ أَسْلُو وَهَمَّا  
حَمِزَةُ وَالْعَبَّاسِيُّ

وَكُلُّهُ اثْرُ الرِّقَّةِ فِي شَرْحِ الْمَوَاهِبِ

امام احمد بن محمد قطيب قسطنطنیہ مواہب لدنیہ و فتح بحیرہ میں فرماتے ہیں،

كَانَ الْعَبَّاسِيُّ صَغِيرًا حَامِيَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَوْ يَسْلُو مِنْهُمْ إِلَّا هُوَ وَحَمِزَةُ  
يَا بَنِي عَبَّاسٍ بَنِي آلِ تَعَالَى مِنْ سَيِّدِ عَالَمٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كُلُّ سَبِّ فِيهِمْ يُبْرَأُ بِمَا تَحْتَهُ، فَخُفِرَ كَيْسُ الْعَامِ فِيهِمْ مَرَّتَ  
يَرَاهُ خَيْرٌ مَرَّةً مُسْلِمَانِ يَرَوْنَهُ وَكَيْسُ

امام محمد محمد بن امیر الحاج علیہ شرح فیہ اور غرملوۃ اس مسئلہ کے بیان میں کہ کافر کے لئے دعاۃ مغفرت  
ناجائز ہے، آیت دوم تلاوت کر کے فرماتے ہیں،  
ثَبَّتَ فِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ سَبِّ سَبِّهِ مَسْزُولٌ  
صَحِيحِينَ میں ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ

- سَلَّمَ الْمَوَاهِبِ الدِّينِيَّةِ قَضِيَّةُ نَجَاةٍ وَالِدِيهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى الْمُصَنِّفَ فِي الْمَسْئَلَةِ الْمَكْتَبِ الْإِسْلَامِيِّ بِرُودٍ ۱۸۶/  
الْمَسَابِقَةِ فِي تَمْيِزِ الصَّحَابَةِ حُرُوفِ الطَّاءِ تَرْجُمَةً ۹۸۵ ابوطالب دار صادر بيروت ۱۱۵/  
سَلَّمَ فَتْحُ الْبَارِي شَرْحُ صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ كِتَابُ الْمَنَاقِبِ يَا بَقَّةُ ابْنِ طَالِبٍ مَعْصُومَةُ أَتْبَانِي مِصْرَ ۱۹۶/  
شَرْحُ الزُّرْقَانِيِّ عَلَى الْمَوَاهِبِ الدِّينِيَّةِ عَامُ الْحُجْرِ وَفَاةُ خَيْدِ بْنِ وَابِي طَالِبٍ دَارُ الْمَعْرِفَةِ بِرُودٍ ۲۹۲/  
سَلَّمَ الْمَوَاهِبِ الدِّينِيَّةِ الْمُتَقَدِّمَاتُ فِي الْفَعْلِ الرَّابِعِ الْمَكْتَبِ الْإِسْلَامِيِّ بِرُودٍ ۱۱۱/۲



[illegible]

”واللہ! میں جانتا ہوں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دین تمام جہان کے دین ہے بہتر ہے، اگر ملامت یا طعن سے بچنا نہ ہوتا تو تو مجھے دیکھتا کہ میں کیسی اہل دل کے ساتھ صاف صاف اس دین کو قبول کر لیتا۔“

[illegible]

کفر کر کے اللہ عزوجل سے ملے گا وہ کبھی اُسے نہ بخشے گا۔

امام شہاب الدین ابوالعباس احمد بن ادریس قرآنی نے شرح التلخیص پھر امام قسطلانی نے مواہب میں کفار کی ایک قسم یوں بیان فرمائی۔

من آمن بظاہره و باطنه و كفر بعدا  
الاذعان للفرج كما حكي عن ابي طالب  
انه كان يقول اني لعلماء  
ما يقول ابن اخي لحق  
ولولا اني اخاف ان تعبدوني  
لساء قریش لاتبعته و ف  
شعره يقول ه

یعنی ایک کافر وہ ہے جو قلب سے عارف زبان سے معترف ہو مگر اذعان نہ ملے جیسے ابوطالب سے مروی کہ بیشک میں یقیناً جانتا ہوں کہ جو کچھ میرے بھتیجے (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) فرماتے ہیں ضرور حق ہے اگر اس کا اندیشہ نہ ہوتا کہ قریش کی عورتیں مجھے عیب لگائیں گی تو ضرور میں اُن کا تابع ہو جاتا اور اپنے ایک شعر میں کہا،

لقد علموا ان ابننا لا مكناب  
يقيننا و لا يعزى لقول الاباطل  
فهذا تصحيح باللسان و  
اعتقاد بالجنان غير انه  
لسويذ عن يه

خدا کی قسم کافران قریش خوب جانتے ہیں کہ ہمارے بیٹے (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) یقیناً سچے ہیں اور معاذ اللہ کوئی مکر ٹوٹ نہ سکتا ان کی طرف نسبت نہیں کیا جاتا۔

قریب زبان سے تصریح اور دل سے اعتقاد سب کچھ ہے مگر اذعان نہ ہوا۔

امام ابن اثیر حمزوی نہایہ، پھر علامہ زرقلی شرح مواہب میں فرماتے ہیں،

كفر عناده هو ان يعرفه بقلبه ويعترف  
بلسانه ولا يدعيت به كاذبي طالب يه

کفر عناد یہ ہے کہ دل سے پہچانے اور زبان سے اقرار کرے مگر تسلیم و انقیاد سے باز رہے جیسے ابوطالب۔

علامہ محمد الدین فیروز آبادی سفر السعاده میں فرماتے ہیں،

چون مسلم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابوطالب

جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچا ابوطالب

۱/ ۲۹۵ لے المواہب اللدنیۃ عام الحرمین وفاة ابی طالب المکتبہ الاسلامیہ بیروت

۱/ ۲۹۵ لے شرح الطحطاوی علی المواہب اللدنیۃ وفاة خدیجہ و ابی طالب دار المعرفۃ بیروت

بیمار شد با وجود آنکہ مشرک بود اور اعیادت فرمود  
و دعوت اسلام کرد ابو طالب قبول نہ کر د آہٹھا  
بیمار ہو گئے تو ان کے کافر ہونے کے باوجود حضور علیہ الصلوٰۃ  
والسلام نے ان کی عیادت کی اور اسلام لانے کی  
دعوت دی جسے ابو طالب نے قبول نہ کیا۔ (ت)

شیخ محقق مدارج النبوة میں فرماتے ہیں:  
حدیث صحیح اثبات کردہ است برائے ابو طالب کفر را۔  
پھر بعد ذکر احادیث فرمایا:

و در روضۃ الاجاب نیز اخبار مست ابو طالب بر کفر  
آوردہ اند۔

بحوالہ علوم ملک العلما رسولنا علیہ الہی فرائح الرحمۃ شرح مسلم الثبوت میں فرماتے ہیں:

احادیث کفر، شہیدۃ و قد نزل فی حق  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فی شان عمہ ابی طالب انک لاتجدی منہ  
اجبت کما فی صحیح مسلم و سنن  
الترمذی و قد ثبت فی الخیر الصحیح  
عن الامام محمد بن ابی قریبہ رحمہ اللہ تعالیٰ  
وجہہ الکفر و وجوہ اہانتہ الکرامات  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
و مرث طالب و عقیلا اہما و لویورث  
علیا و جعفر اقال علی و لذا ترکنا حبیبنا فی  
الشعب کذا فی مؤطا الامام مالک رحمہ  
حدیثیں اُس کے کفر کی مشہور ہیں، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم پر ان کے چچ ابو طالب کے بارے میں  
یہ آیت نازل ہوئی: اے نبی! تم ہایت نہیں  
دیتے جسے دوست رکھو۔ جیسا کہ صحیح مسلم اور ترمذی  
میں ہے۔ تحقیق امام محمد باقر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ان کے  
اور ان کے آباء و اجداد کے چہرے کو کرم بنایا  
سے خبر صحیح میں ثابت ہو چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے طالب و عقیل کو ان کے باپ کا  
وارث بنایا مگر علی و جعفر کو وارث نہیں بنایا مگر  
علی کو کم از کم وجہ الکفر نے فرمایا اسی وجہ سے  
ہم نے شعب ابی طالب سے اپنا حصہ ترک کر دیا۔  
توطا امام مالک میں یونہی ہے۔ (ت)

۱۔ شرح سفر السعادت فصل در بیان عیادت بیمار و نماز جنازہ مجتہد فوری رضویہ سکھ ص ۲۴۹

۲۔ مدارج النبوة وفات یافتن ابو طالب ص ۲۸/۲

۳۔ فرائح الرحمۃ شرح مسلم الثبوت بذیل المستصفیٰ عشرات الشریع رضی قم ایران ۱۵۳/۱۵۴

یعنی کفر ابوطالب کی حدیثیں مشہور ہیں پھر اس کے ثبوت میں آیت اوسنے کا اترنا اور حدیث دہم  
 کفر ابی طالب کی وجہ سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علی و جعفر کو ترک نہ دلانا بیان فرمایا۔  
**اقول** و ذکر الامام الباقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و وقع نزولہ من القلور و انما هو  
 میں کتا ہوں امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر قلم کی  
 لغزش سے واقع ہوا۔ و حقیقت وہ امام زین العابدین  
 ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ، جیسا کہ ہم تجھے بحر الہ موطا و  
 صحیحین وغیرہ بتا چکے ہیں۔ (ت)  
 نسیم الریاض شرح شفاء القاضی عیاض فصل اوہد الخامس من وجہ السب امام ابن حجر کی سے  
 نقل فرمایا،

حدیث مسلم ان ابی و اہلک فب الناس  
 اراد بابیہ حمہ ابی طالب لامت العرب  
 تسمی العم اباً (ملخصاً)۔  
 حدیث مسلم میں کہ میرا اور تیرا باپ جہنم میں ہیں،  
 باپ سے مراد آپ کے چچا ابوطالب ہیں کیونکہ  
 عرب چچا کو باپ کہہ دیتے ہیں (ملخصاً)۔ (ت)  
 یعنی عرب کی عادت ہے کہ باپ کو چچا کہتے ہیں، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 بھی اسی عادت پر اس حدیث میں اپنے چچا ابوطالب کو باپ کہہ کر فرمایا کہ وہ دوزخ میں ہے۔  
 امام خاتم الخفاء جلال اللہ والذین سیوطی مسابک الخفاء فی والدہ المصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم میں اسی حدیث کی نسبت فرماتے ہیں،  
 ما لانعم ان یكون المراد به حمہ ابوطالب  
 فكانت تسمیة ابی طالب ابی النبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم شائعة عندہم بكونہ  
 عمہ وكونہ ریاة و كفضله من صفوة اہل  
 ملخصاً۔  
 کون مانع ہے کہ اس حدیث میں ابوطالب مراد ہو  
 کہ وہ دوزخ میں ہے، اُس زمانہ میں شائع تھا  
 کہ ابوطالب کو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کا باپ کہا جاتا چچا ہوتے اور بچوں سے حضور اقدس  
 کی خدمت و کفالت کرنے کے باعث۔

**اقول** جس طرح ابی ابوطالب کے شر سے گزرا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابوطالب  
 کو بی بی حضرت فاطمہ بنت اسد رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اپنی ماں فرمایا۔

نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی عیاض فصل الودع الخامس مرکز الطہنت برکات رضا غفرلہ ۴۱۴  
 سہ الحاوی للفتاویٰ مسابک الخفاء فی والدہ المصطفیٰ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۲۶ و ۲۲۷

اُسی میں فرماتے ہیں،

اخرج تمام الرافع في فوائد يستند  
ضعيف عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه و  
سلم اذا كان يوم القيمة شفعت لاجل و  
اخي طالب واخو كات ف  
الجاهلية اور ذمة المحب الطبري و هو من  
الحفاظ والفقهاء في كتابه ذخائر العقوب  
في مناقب ذوى القربى وقال ان ثبت  
غرم مؤول في ابى طالب علم ما ورد  
في الصحيح من تخفيف العذاب عنه  
بشفاعته صلى الله تعالى عليه وسلم اتى  
وانما احتاج الى تاويله في ابى طالب  
دون الثلاثة ابيه و امه و اخيه يعنى  
من الرضاة لان ابى طالب ادرك البعثة  
وليس له و الثلاثة ماتوا في الفترة

يعنى تمام الرازى نے بسند ضعیف ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، میں روز قیامت اپنے والدین اور ابو طالب اور اپنے ایک بھائی کی کرمات فرماؤں گا۔ امام محبت طبری نے کہ حافظان حدیث و علمائے فقہ سے ہیں ذخائر العقبیٰ میں فرمایا یہ حدیث اگر ثابت بھی ہو تو ابو طالب کے پاس میں اس کی تاویل وہ ہے جو صحیح حدیث میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت سے عذاب ہلکا ہو جائے گا۔ امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں، خاص ابو طالب کے باب میں تاویل کی حاجت یہ ہوئی کہ ابو طالب نے زمانہ اسلام پایا اور کفر پر اصرار رکھا بخلاف والدین کریمین و برادر رضائی کرناز قدرت میں گزرے۔

یعنی ایک حدیث ضعیف میں آیا کہ میں روز قیامت اپنے والدین اور ابو طالب اور اپنے ایک رضاعی بھائی کی کرمات جاہلیت میں گزرا شفاعت فرماؤں گا۔

اقول یہاں تاویل یعنی بیان مراد و معنی ہے جس طرح شرح معانی قرآن کو تاویل کہتے ہیں، کفار سے تخفیف عذاب بھی حضور سید الشاقین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقسام شفاعت سے ہے شفاعت کبریٰ کہ فتح باب حساب کے لئے ہے تمام جہان کو شہل و عام ہے۔ امام نووی نے ہاؤنگر ابو طالب کو یاقین کافر جانتے ہیں تو یہ صحیح مسلم شریف میں حدیث چہارم و پنجم کا باب یوں لکھا،

باب شفاعۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی طالب و التخیف عنہ بسببہ

سے الحادوی للفتاویٰ مسائل المختار فی والد المصطفیٰ دارالکتب العلمیہ بیروت ۲/۲۰۸  
صحیح مسلم کتاب الایمان باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قہری کتب خانہ کراچی ۱/۱۱۵

امام جہ راہدین زرکشی نے خادم میں ابن دحیہ سے نقل کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اقسام شفاعت سے وہ تخفیف عذاب ہے جو ابولہب کو بروز دوشنبہ ملتی ہے لہذا وہ بولادۃ البقی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واعتاقہ ثویبۃ حین بشریہ قال وانما ہی کرامة لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس لئے کہ اُس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے میلاد مبارک کی خوشی کی اور اس کا شہرہ سن کر فوج کو آزاد کیا تھا۔ یہ حضور ہی کا فضل ہے جس کے باعث اس نے تخفیف پائی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، نقلہ فی المسائل ایضاً (اسے مسالک میں بھی نقل کیا گیا۔ ت) نیز مسالک المختصا پھر شرح مواہب علامہ زرقاتی میں ہے،

قد ثبت فی الصحیح واخبار الصادق المصدق  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امت  
ابا طالب احون اهل النار عذابا اشد ملتقطا۔  
المهم اجتنابت عذابک الالیسیم بجاء  
تبتک المأوف الرحیم علیہ وعلى الہ  
افضل الصلوۃ وادوم التسلیم  
امین ! والحمد لله رب العالمین۔

بیشک صحاح میں ثابت ہے اور صادق مصدوق  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خبر دی کہ ابوطالب پر  
سب دوزخیوں سے کم عذاب ہے۔  
اسے اللہ! ہمیں اپنے درود تک عذاب سے بچا  
رکھو ورحیم نبی کے صدقے میں، آپ پر اللہ آپ  
کی آل پر بہترین درود اور دائمی سلام ہو۔ اے  
اللہ! ہماری دعا قبول فرما۔ اور سب تعمس یعنی  
اللہ کے لئے ہیں جو تمام جانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)

## فصل چہارم

علامہ عبد الرزاق مناوی تیسیر پھر علامہ علی بن احمد عریزی سراج النیر شروع جامع صغیر  
میں زیر حدیث ہشتم فرماتے ہیں،  
هذا ایؤذنت بصوته علی كفسره  
وهو الحق ودهم البعض بیه  
امام عینی زیر حدیث دوم وچہارم فرماتے ہیں،

لہ الحاوی للفتاوی بحوالہ الزرکشی مسالک المختصا فی والد المصطفی دار المکتب العلمیہ بیروت ۲۰۸/۲  
لہ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ وفات خدیجہ وابی طالب ۲۹۳/۱ و الحاوی للفتاوی ۲۲۸/۲  
لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت الحدیث احون اهل النار عذابا اشد ملتقطا فیض ۲۸۲/۱

هذا كله ظاهر انه مات على غير الاسلام  
قامت قلت ذكر السبيل انه ساءى ف  
بعض كتب المسعودى انه اسودت مثل  
هذا لا يعارض ما في الصحيح  
ای سب حدیثوں سے ظاہر ہے کہ ابو طالب کی  
موت غیر اسلام پر ہوئی، اگر کوئی کہ سہیلی نے  
ذکر کیا کہ انھوں نے مسعودی کی کسی کتاب میں دیکھا  
کہ ابو طالب اسلام لے آئے ہیں کہوں گا ایسی  
بے سرو پا حکایت احادیث صحیح بخاری کی معارض  
نہیں ہو سکتی۔

**اقول** علاوہ بریں اگر یہ مسعودی علی بن حسین صاحب مروج ہے تو طور رافضی ہے اس کی کتاب  
مروج الذهب خلاصہ کرام و صحابہ عظام عشرہ مبشرہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر صریح ترا ہے جا بجا  
آلودہ و ملوث ہے لوط بن یحییٰ ابو مخنف رافضی خبیث ہلک کے اقوال و نقول بڑت لاتا ہے جس کے  
مردود و تالفت ہونے پر ائمہ جرح و تعدیل کا اجماع ہے اسی طرح اور رفاض و فحاق و ہلکیوں کے اخبار پر اس کی  
کتاب کا مدار ہے جیسا کہ اس کے مطالعہ سے واضح و آشکار ہے، فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اپنے نسخہ  
مروج الذهب کے پیش پر اس کی تنبیہ لکھ دی ہے، شاہ عبد الغفور صاحب تحفہ اثنا عشریہ  
فرماتے ہیں،

ہشام کلینی مفسر کہ رافضی خالی ست و بچہیں  
مسعودی صاحب مروج الذهب و ابو الفرج  
اصہبانی صاحب کتاب الاغانی و علی بن القیاس  
امثال اینہار ایں فرقہ در اعداد اہلسنت و اہل  
کنندہ و منقولات و منقولات ایشان الزام بہنت  
غواہند گئے

علامہ زرقانی شرح مواہب میں فرماتے ہیں،

القول باسلام ابی طالب لا یصح قالہ  
اجت عاکر وغیرہ لکھ

ابو طالب کا اسلام ماننا غلط ہے امام ابن عساکر  
وغیرہ نے اس کی تصریح کی۔

۱۔ عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری کتاب مناقب الانصار تحت حدیث ۳۸۸۴ دار الکتب العلمیہ ۱۴/۲  
۲۔ تحفہ اثنا عشریہ باب دوم فصل دوم کید بہت و سوم صمیم اکیڈمی لاہور ص ۱۴  
۳۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الثانی الفصل الرابع دار المعرفۃ بیروت ۲۸۶/۳

اسی طرح اصحاب میں سے کما میاتی (جیسا کہ آگے آئے گا۔ ت)  
علامہ رشادت نسیم الریاض میں فرماتے ہیں،

من الغریب ما نقله بعضهم ان الله تعالى  
احياه له صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاصب به كاجوبه واظنه من افتراء  
الشيعة يله  
غرائب سے ہے یہ جو بعض نے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ  
نے والدین رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی طرح ابوطالب کو بھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے لئے زندہ کیا کہ بعد مرگ جی کر مشرف باسلام ہوئے،  
میرے گمان میں یہ رافضیوں کی محضرت ہے۔

اقول وضاع کتاب راضیوں ہی میں مختصر نہیں مگر یہ ان کے مسلک کے موافق ہے لہذا اس  
کی وضع کا گمان انہیں کی طرف جاتا ہے پھر بھی بے تحقیق جرم کی کیا صورت ممکن کہ کسی اور نے وضع کی ہو، اس  
بنا پر لفظ ظن فرمایا، ورنہ اس کے موضوع و مقتری ہونے میں تو شبہ نہیں، کمالاً بیخفی (جیسا کہ  
پیشیدہ نہیں۔ ت)

علامہ جہان محمد بن علی مصری کتاب اسماوات الراغبین میں فرماتے ہیں،

اما اعمامہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فاثنا عشرة حمزة والعباس واما  
المسلمان و ابوطالب والصحیہ انہ  
مات کافر ایہ  
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
بارہ چچا تھے، حمزہ و عباس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما اور یہی دو مشرف باسلام ہوئے اور ابوبی  
اور یحییٰ یہی ہے کہ یہ کافر مرے۔

## فصل پنجم

شرح مقاصد و شرح تحریر پھر رد المحتار حاشیہ در مختار باب المرتین میں ہے،

المصرط عدم الاقرار مع المطالبة  
به كافر وفاقا لكومت ذلك من امارات  
عدم التصديقت ولهمذا اطبقوا  
جس سے اقرار اسلام کا مطالبہ کیا جائے اور  
وہ اقرار کرنے پر اصرار رکھے بالاتفاق کافر ہے  
کہ ردول میں تصدیق نہ ہونے کی علامت ہے

نسیم الریاض القسم الاول، باب الاول الفصل الخامس مرکز المہنت ہجرات الهند ۲۱/۲  
لہ اسماوات الراغبین فی سیرۃ المصطفیٰ علی ہامش نور الابصار دار الفکر بیروت ص ۹۲



علی کفر ابی طالبؑ  
اسی واسطے تمام علمائے کفر ابی طالب پر اجماع کیا ہے۔

مولانا علی قاری شرح شفا شریف میں فرماتے ہیں،  
اذا امر بها وامتنعوا ابیہما کابی طالب جسے شہادت کلمہ اسلام کا حکم دیا جائے اور وہ باز رہے اور اسے شہادت سے انکار کرے  
فہو کافر بالاجماعؑ جیسے ابو طالب، قرہہ بالاجماع کافر ہے۔

مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اُس شخص کے بارے میں جو قلب سے اعتقاد رکھتا تھا اور بغیر کسی مذرومانع کے زبان سے اقرار کی نوبت نہ آئی، علماء کا اختلاف کہ یہ اعتقاد ہے اقرار اُسے آخرت میں نافع ہو گا یا نہیں، نقل کر کے فرماتے ہیں،

قلت لکن بشرط عدم طلب الاقرار عنہ فان ابی بعد ذلک فکافر اجماعا لعننیۃ ابی طالبؑ  
یعنی یہ اختلاف اُس صورت میں ہے کہ اُس سے اقرار طلب نہ کیا گیا ہو اور اگر بعد طلب باز رہے جب تو بالا اجماع کافر ہے۔ ابو طالب کا واقعہ اس پر دلیل ہے۔

اسی کی فصل ثانی باب اشراط الساعۃ میں ہے،  
ابو طالب لعمروہ من عند اہل السنۃ۔ اہل سنت کے نزدیک ابو طالب مسلمان نہیں۔  
شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادتہ میں فرماتے ہیں،  
مشائخ حدیث و علمائے سنت بریں اندر ایمان ابو طالب عیبت نہ پذیرفتہ و در صحاح احادیث ست کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم در وقت وفات و سے بر مرد سے آمد و  
مشائخ حدیث اور علماء و سنت کا موقف یہ ہے کہ ابو طالب کا ایمان ثابت نہیں ہے۔ یہ صحیح حدیثوں میں آیا ہے کہ ابو طالب کی وفات کے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کے

سے رد الحمار کتاب السیر باب المرتد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۸۳/۲ و ۲۸۴

سے

سے

سے مرقات المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کتاب الفتن حدیث ۵۴۵۸ المکتبۃ المصیبہ کوئٹہ ۲۶۰/۹

عرض اسلام کرووے قبول نہ کرو گے  
پاس تشریف لائے اور اسلام پیش فرمایا مگر  
اُس نے قبول نہیں کیا۔ (مت)

## فصل ششم

امام ابن حجر مکی افضل القرنی لقرام القرنی میں ابوطالب کی بیت مروی صحیح بخاری کہ ہم نے  
شروع جواب میں ذکر کی نگہ کر فرماتے ہیں،

هذا البيت من جملة قصيدة له فيها مدح عجيب له صلى الله تعالى عليه وسلوه حق اخذ الشيعة منها القول باسلامه<sup>۱۱۹</sup>  
یہ بیت ابوطالب کے ایک قصیدہ کا سہجہ ہیں  
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عجیب  
نعت ہے یہاں تک کہ رافضیوں نے اس سے  
ابوطالب کا مسلمان ہونا اخذ کر لیا۔  
پھر فرماتے ہیں،

صراحت الإجماع والتفق على صحتهما  
تره ذلك<sup>۱۲۰</sup>  
لیکن صاف اور روشن حدیثیں جن کی صحت پر  
اتفاق ہے اسلام ابوطالب کو ذکر رہی ہیں۔  
علامہ محمد بن عبدالقانی شرح مواہب میں روایت ضعیف ابن اسحاق کہ ابن شاعر اللہ تعالیٰ نے  
عنقریب مع اپنے جوابوں کے آتی ہے ذکر کر کے فرماتے ہیں،

بعد الاحتج الرضاة ومن تبعهم  
على اسلامه<sup>۱۲۱</sup>  
رافضی اور جو ان کے پیرو ہوئے وہ اسی روایت  
سے ابوطالب کے اسلام پر سند لاتے ہیں۔  
انوار التنزيل وارشاد العقل میں زیر آیہ کریمہ انك لاتهدى من اجبت فرمایا،  
الجهوس على انها نزلت في  
ابن طالب<sup>۱۲۲</sup>  
چھوڑا کہ تردید کے یہ آیت درباره ابوطالب  
آتی۔

۱۔ شرح سفر السعادة فصل در بیان عبادت بیماریاں و نماز جانہ مکتبہ نوری رضویہ سکس ص ۲۴۹  
۲۔ افضل القرنی لقرام القرنی تحت البيت ۳۵ الجمع الشافعی ابو ظبی ۲۸۶/۱

۳۔ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیہ عام الحزن وفاة خیر بکر و ابی طالب دار المعرفہ بیروت ۲۹۱/۱  
۴۔ انوار التنزيل (تفسیر البیضاوی) تحت الآیة ۵۶/۲۸ دار الفکر بیروت ۲۹۸/۴

علامہ قاضی اس کے حاشیہ میں فرماتے ہیں،

إشارة إلى المرد على بعض الرافضة  
أذهب إلى إسلامه<sup>۱۲۴</sup> یہ اشارہ ہے بعض رافضیوں کے رد کی طرف کردہ  
اصحاب میں ہے۔ اسلام ابو طالب کے قائل ہیں۔

ذكر جمع من الرافضة انه مات مسلماً،  
قال ابن عساکر في صدر ترجمته قيل انه  
اسلم ولا يصح اسلامه مختصراً  
رافضیوں کا ایک گروہ کہتا ہے کہ ابو طالب مسلمان  
مرے۔ امام ابن عساکر نے اپنی تائید میں شروع  
تذکرہ ابو طالب میں فرمایا بعض اسلام ابو طالب  
کے قائل ہوئے اور یہ صحیح نہیں۔ مختصر

ذوقانی میں ہے،

الصحيح ان اباطالب لم يسلم، وذكر  
جمع من الرافضة انه مات مسلماً  
وتسكوا باشعار واجباروا هيبة تكفيل  
بردها في الاصابة<sup>۱۲۵</sup> صحیح یہ ہے کہ ابو طالب مسلمان نہ ہوئے اور رافضیوں  
کی ایک جماعت نے اُن کا اسلام پر مٹانا  
اور کچھ شعروں اور واہیات خبروں سے تمسک کیا  
جن کے رد کا امام حافظ اشکان نے اصحاب میں  
ذکر کیا۔

نسیم فصل کیفیت القلۃ علی صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والتسليم میں ہے،

ابوطالب توفي كافراً وادعاء  
بعض الشيعة انه اسلم  
لا اصل له<sup>۱۲۶</sup> ابو طالب کی موت کفر پر ہوئی اور بعض رافضیوں  
کا دعویٰ باطلہ کردہ اسلام لائے بعض بے اصل  
ہے۔

شیخ محقق شرح مراۃ المستقیم میں فرماتے ہیں،

لہ عنایۃ القاضی حاشیۃ الشہاب علی تفسیر البیضاوی تحت الآیۃ ۵۶/۲۸ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۳۰۹/۴  
لہ الاصابة فی تمیز الصحابة حروف الطاء القسم الرابع ابوطالب دار صادر بیروت ۱۱۹/۴  
لہ تاریخ دمشق الجبر ترجمہ ۸۹۳ ابوطالب دار ایثار التراث العربی ۴۰۰/۲۸  
لہ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الثانی الفصل الرابع دار المعرفۃ بیروت ۲۵۳/۴  
لہ نسیم الریاض فی شرح شفاء القاضی میاض مرزا احسن برکات رضا گجرات الہند ۴۸۴/۴

شیخ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں، ابو طالب کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نبوت کی معرفت حاصل تھی۔ اس بارے میں متعدد واحادیث وارد ہیں جن کو شیعہ اسلام، ابو طالب کی دلیل بتاتے ہیں اور اپنے دعویٰ پر جس چیز سے استدلال کرتے ہیں وہ ان کے دعویٰ پر دلالت نہیں کرتی۔

۱۶۱  
اسی میں ہے :

پوشیدہ نذر ہے کہ نبی کریم ﷺ تقاضے علیہ وسلم کے والدین بلکہ تمام آیات و اجداد کے اسلام کا صحیح ہونا مشہور ہے اور شیعہ اسلام ابو طالب کو بھی اسی قبیل سے سمجھتے ہیں (اختصار) (ت)

## فصل ہفتم

الحمد للہ کلام اپنی نہایت کوچنا بعد اس قدر نصوح علیہ وجلیہ قرآن و حدیث و ارشاد است صحابہ و تابعین و تبع تابعین و ائمہ قدیم و حدیث کے منصف کو چارہ نہیں مگر تسلیم اور شبہات کا حصہ نہیں مگر فہمائے عظیم پھر بھی تمہیں مرام و تسکین اور اہم مناسب مقام۔ عمر و نے آٹھ شبے ذکر کئے اور نواں کہ اگر مشیہ کئے کے بھی کچھ قابل ہے تو وہی ہے اُس سے متروک جو اہم اُن سب کو ذکر کے کے توفیق اللہ تعالیٰ اظہار جواب و امانت صواب کریں۔

شبہ اولیٰ - کفالت - اقول (میں کہتا ہوں - ت) ہاں بالیقین مگر کفالت ہی مستلزم اطاعت ہی نہیں، قال اللہ تعالیٰ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا - ت) :

وَحِزْنَا الْآيَةَ -  
قَوْلَا سَيُخَالِفُونَ بِكَ لَعْنَتَنَا أَوْ يَصِلُونَ إِلَيْكَ لَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَعَنَّا مَنِ اخْتَلَفَ بَعْدَ مَا أَسْرَضْنَاهُ أَهْلًا يَكُونُ لَكُمْ عَدُوًّا وَمَنْ أَعَادَ الْبَيْتَ فَأُولَئِكَ يَبِغِضُونَ إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَاطِلٌ لِمُفْسِدِ الْبَيْتِ الْمُبِغِضِينَ

سفر السعادت فصل در بیان عبادت بیماران از مکتبه نوریه رضویہ سکر ص ۲۲۹  
ک \* \* \* \* \*  
ص ۵۰-۲۴۹

الغفران الکريم ۸/۲۸

وقال تعالى ( اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا - ت ) :

قال العزیز فیما ولیداً ولیدت فیما  
من عمارک سنیت لہ  
بر لایا ہم نے تمہیں اپنے یہاں بچپن میں نہ پالا  
اور تم نے ہمارے یہاں اپنی عمر کے کئی برس  
گزارے۔ (ت)

شہدہ ثانیہ - نصرت و حمایت - نقول ضرور مگر دعا سے دور ، رافضی اس سے  
دلیل لائے اور علامہ سخت جواب دے چکے۔ اصرار میں فرمایا ،

استدل الرافضی بقول اللہ تعالیٰ فالذین  
امنوا بہ وعزروہ ونصروہ واتبعوا التو  
الذی معہ اولیک ہم المفلحون  
قال وقد عززہ ابوطالب  
بما اشتهر وعلوم نابذ قریشا  
وعاد اہم ببجہ مبالید فہ  
احد من فقلۃ الاخبار  
فیکون من المفلحین انتہی  
وهذا مبلغہم من العلم  
وانا نسلم انہ نصیرہ وبالغ  
فی ذلک لکنہ لم یتبع  
النور الذی معہ وهو  
الکتاب العزیز السداد  
الہ التوحید ولا یحصل الفلاح الا  
بحصول ما رتب علیہ من  
الصفات کلہا ۱۱

یعنی اسلام ابی طالب پر رافضی اس آیت سے  
دلیل لایا کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے جو لوگ اس نبی  
پر ایمان لائے اور اس کی نصرت و مدد کی اور  
جو فوراً اس نبی کے ساتھ آثار اگیا اس کے پیرو  
ہوئے وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔ رافضی  
نے کہا ابوطالب کی مدد و نصرت مشہور و معروف  
ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے قریش  
سے مخالفت کی عداوت باندھ لی جس کا کوئی  
راہی اخبار انکار نہ کرے گا تو وہ فلاح پانے  
والوں میں ٹھہرے۔ رافضیوں کے مسلم کی  
رسائی یہاں تک ہے اور ہم تسلیم کرتے ہیں  
کہ ابوطالب نے ضرور نصرت کی اور بدرجہ  
غایت کی مگر اس نور کا اتباع نہ کیا جو حضور  
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ آتا  
یعنی قرآن مجید داعی توحید اور فلاح توجب ہے کہ  
جتنی صفات پر اسے مرتب فرمایا ہے سب حاصل ہوں۔

۱۸/۲۶

۱۱/۸

**اقول اولاً** یہ نصرت و حمایت کا قصہ بارگاہ رسالت میں پیش ہو چکا، عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یا رسول اللہ! ابو طالب چینی و چٹان کرتا اسے کیا نفع ملے؟ جواب چوڑا سا دھوا حدیث چہارم میں مگر را۔

**ثانیاً** بلکہ تفسیر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر خود رب العزت جواب دے چکا کہ اور دنیا کو نبی کی ایذا سے روکتے اور خود ایمان لانے سے بچتے ہیں، دیکھو آیت و حدیث سوم۔

**ثالثاً** اعتبار خاتمہ کا ہے انہما الاعمال بالخواتیم (اعمال کا دارہ مدار خاتموں پر ہے۔) جب ابو طالب کا کفر پر مرقا قرآن و حدیث سے ثابت تو اب اگلے قصبے سستا اور گزشتہ کفالت و نصرت سے ذیل و نامعوض ماقطہ صحاح ستہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے ایک حدیث طویل میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

قسم اللہ کی جس کے سوا کوئی خدا نہیں تم میں کوئی شخص جنتیوں کے کام کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس میں اور جنت میں صرف ایک باقی کا فرق رہ جاتا ہے اتنے میں تقدیر غالب آجاتی ہے کہ وہ دوزخیوں کے کام کر کے دوزخ میں جاتا ہے۔	فواللہ الذی لا الہ غیرہ ان احدکم لیعمل بعمل اہل الجنة حتی ما یکون بینہ و بینہما الا ذراع فیسبق علیہ الکتاب فیعمل بعمل اہل النار فیدخل النار
(والعیاذ باللہ رب العالمین)	

**رابعاً** صرف اسلام مستلزم اسلام مذہب خاص نہ ثبوت عام، صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہی عزوہ خیبر میں ایک مدعی اسلام نے ہمراہ رکاب اقدس سخت جہاد اور کافروں سے حکیم قتال کیا، صحابہ اس کے مدافع ہوئے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دوزخی ہے۔ اس پر قریب تھا کہ بعض لوگ متزلزل ہو جاتے (یعنی ایسے حال درجہ کے عمدہ کام ایسی جلیل و جلیل نصرت اسلام اور اس پر تاری ہونے کے احکام) بالآخر خبر پائی کہ وہ معرکہ میں مدعی ہوا اور دیکھ کر تاب نہ لایا رات کو اپنا گلا کاٹ کر مر گیا۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۱۔ مسند احمد بن حنبل حدیث سہل بن سعد المکتب الاسلامی بیروت ۳۳۵/۵

۲۔ صحیح البخاری کتاب التوحید باب قولہ تعالیٰ ولقد سبقتم کلنا الی قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۱۰/۲

۳۔ صحیح مسلم کتاب القدر باب کیفۃ خلق الاولی الخ

۴۔ سنن ابی داؤد کتاب السنۃ باب القدر

۵۔ آفتاب عالم پریس لاہور ۲۹۲/۲

نے یہ خبر سن کر فرمایا اللہ اکبر میں گواہی دیتا ہوں کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ پھر بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ لوگوں میں منادی کر دیں،

انہ لاید خل الجنة الا نفس مسلمة و انت  
 اللہ لیؤید ہذا الدین بالرجل الفاجور  
 بیشک جنت میں کوئی نہ جائے گا مگر مسلمان جان  
 اور بے شک اللہ اس دین کی مدد کرتا ہے  
 فاسق کے ہاتھ پر۔

اسی کے قریب طبرانی نے کبیر میں عمرو بن نعمان بن مقرن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔ نسائی و ابن حبان حضرت انس بن مالک اور احمد و طبرانی حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بسند جید راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان اللہ لیؤید ہذا الدین باقوام  
 لا اخلاق لہم  
 بے شک اللہ عزوجل اس دین کی مدد ایسے  
 لوگوں سے فرماتا ہے جن کا کوئی حصہ نہیں۔

طبرانی کبیر میں حضرت عبد اللہ بن مسعود بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان اللہ تعالیٰ لیؤید الاسلام بوجہال  
 ماہم من اہلہ  
 بیشک اللہ تعالیٰ اسلام کی تائید ایسے لوگوں  
 سے کراتا ہے جو غور اہل اسلام سے نہیں۔

فَسَأَلَ اللہ العفو والعافیة (ہم اللہ تعالیٰ سے معافی اور عافیت مانگتے ہیں۔ ت)  
 مشہورہ ثالثہ — محبت — اقول بے شک مگر حد طبعی تک بھیہ چپ کو بھتیجے سے  
 چاہئے اور بھتیجے بھی کیسے کہ حقیقی بھائی نوجوان گوارے ہوئے کی اکھوت نشانی، پھر اس پر جمال  
 صورت و کمال سیرت وہ کہ اپنے تو اپنے غیر دکھیں تو خدا ہو جائیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، خاندان  
 ہاشمی ایک اسی چراغ محمد و شیخ بے دود سے روشن تھا، خاندانی محبت ہر مائل کو ہوتی ہے  
 خصوصاً عرب خصوصاً قریش خصوصاً بنی ہاشم میں اس کا عظیم مادہ و لہذا جب آیہ کریمہ، فاصدع

- 
- ۱۔ صحیح البخاری کتاب النکاح باب غزوة الخیر قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۰۴/۲  
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان غلط تحریم قتل انسان لنفسہ ۷۲/۱  
 کنز العمال برزخ حب علی و حم طبع من ابی بکر حدیث ۲۸۹۵۶ موسسة الرسالة بیروت ۱۸۴/۱  
 ۲۔ برزخ طبع من ابی عمرو " " " " " " " " " " " "

بما تو مشروا عن المشركين (تو اعلان یہ کہ دو حبس بات کا تمہیں حکم ہے اور مشرکوں سے منہ پھیر لو۔ ت) نازل ہوئی اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے علانیہ دعوت اسلام شروع کی اشراف قریش جمع ہو کر ابوطالب کے پاس گئے اور کہا کہ تمام عرب میں سب سے زیادہ خوبصورت اور سب سے بڑھ کر اچھی اُٹھان والا لڑکا ہم سے لے لو اُسے بجائے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرورش کرو اور انہیں ہم کو دے دو، اور اسی ارادۂ فاسد پر عمارہ بن وید کو لے کر گئے تھے کہ ابوطالب نے مانا تو اسے انہیں دے دیں گے، ابوطالب نے کہا،

والله لئن لم يمش ما قسموهنّ قطعوني  
ابنكم اغذوا لكم واعطيكوا ابنكم  
تقتلونه هذا والله ما لا يكمون  
ابدا حين تروح الابل  
فانت حنت ناقه الحب غير  
فصيلها دفعت اليكم۔

خدا کی قسم کیا بڑی گاہکی میرے ساتھ کر رہے ہو؟  
کیا تم اپنا بیٹا مجھے دو کر میں تمہارے لئے اسے  
کھلاؤں پرورش کروں اور میں اپنا بیٹا تمہیں  
دے دوں کہ تم اُسے قتل کرو۔ خدا کی قسم یہ کبھی  
ہونی نہیں، جب اونٹ شام کو نکلتے ہیں تو  
اگر کوئی ناقہ اپنے بچے کو چوڑ کر دوسرے کی طرف  
میل کرتی ہو تو میں بھی تم سے اپنا بیٹا بدل لوں۔  
(ہم نے اس کو حدیث ابن اسحق سے مخلص کیا جسے  
انہوں نے مفصل بیان کیا اور ہم نے مخلص کیا اور  
حدیث مقاتل سے جس کو مواہب میں ذکر  
کیا گیا ہے۔ ت)

ابوطالب نے صاف بتا دیا کہ ان کی محبت وہی ہے جو انسان کو انسان حیران کو بھی اپنے  
بچے سے ہوتی ہے ایسی محبت ایمان نہیں، ایمان حبّہ شرعی ہے، ابوطالب میں اس کا نشان نہیں  
محبت شرعی و ایمانی ہوتی تو نادر کار پر اختیار اور دم مرگ مگر طیبہ سے انکار اور ملت باہلیت پر  
اصرار کیوں ہوتا۔

امام قسطلانی ارشاد الساری میں فرماتے ہیں،



قد كان ابوطالب يحوطه صلى الله تعالى  
عليه وسلم وينصره و يحبه جابطعيا  
لا شرعيا فبق اقتدر فيه واستمر على  
كفره و لله الحجة السامية<sup>۱</sup>

نسیم الریاض میں ہے :

حنونہ علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم و محبتہ لہ امر مشہور فی  
السیر و کان یعظمہ و یعرف نبوتہ و کنت لہ  
یوفیہ اللہ الاسلام و فی الاستماع ان فیہ حکمة  
خفیة من اللہ تعالیٰ لانه عظیم قریش  
لا ینکح احدا منهم الا یتعدی علی ما  
ف جوارہ ف کان النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم ف بد امر  
ف کنت حمایتہ ینذہم عنہ  
کما قال اے

واللہ ان یصلوا الیک بجمعہم

حق اوسدلی التراب دینا

فلو اسلو لہ یکت لہ ذمة عندہم

ولذا لم یکت لہ صل اللہ علیہ

علیہ وسلم بعد موتہ بد من

المہجرة<sup>۲</sup>

یعنی ابوطالب نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی نصرت و حمایت سب کچھ کی، طبعی محبت بہت کچھ  
رکھی، مگر شرعی محبت نہ تھی، اگر تقدیر الہی غالب آئی  
اور مہاذ اللہ کفر پر وقا پائی، اور اللہ ہی کے لئے  
سہجیت بلند۔

نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ابوطالب کی ہر  
محبت مشہور ہے اور تعلیم و معرفت نبوت معلوم، مگر  
اللہ تعالیٰ نے مسلمان ہونے کی توفیق نہ دی۔ اور  
کتاب الامتاع میں فرمایا، ابوطالب کے مسلمان  
نہ ہونے میں اللہ تعالیٰ کی ایک باریک حکمت ہے  
وہ سوار قریش تھے کوئی ان کی پناہ پر تسمی  
نہ کر سکتا تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ابنائے اسلام میں ان کی حمایت میں تھے وہ مخالف  
کو حضور سے دفع کرتے تھے، خود ایک شمس میں  
کھا ہے :

خدا کی قسم تمام قریش اکٹھے ہوجائیں تو حضور تک  
نہ پہنچ سکیں گے جب تک میں خاک میں دبا کر  
نہا دیا جاؤں۔

تو اگر وہ اسلام لے آئے قریش کے نزدیک ان کی  
پناہ کوئی چیز نہ رہتی، آفران کے انتقال پر حضور اقدس  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہجرت ہی فرمائی ہوئی۔

۱۔ ارشاد الساری شرح صحیح البخاری کتاب النقیب باب فقہ ابی طالب دارالکتب العربی بیروت ۲۰۱/۶  
۲۔ نسیم الریاض القسم الاول الباب الاول الفصل الثانی مس مرکز البیست برکات رضا حجرات اللہ ۲۱۰/۶

**اقول** قرب انتقال تک اسلام لانے کی یہ محنت ہو سکتی ہے، مرنے وقت کفر پر اصرار کی محنت دے جانے یا اس کا رسول شاید اس میں اوکھا یہ نکتہ چوک اگر اسلام لا کر مرتے مخالفت گمان کرتے کہ اللہ کے رسول نے ہمارے ساتھ معاذ اللہ فریب برتنا اپنے چپ کو مسلی تو کر لیا تھا مگر پتاہ و ذقہ رکھے کے لئے ظاہر نہ ہونے دیا جب اخیر وقت آیا کہ اب وہ کام نہ رہا ظاہر کر دیا۔

**ثانیاً** ان مسلمانوں کی تسکین بھی ہے جن کے بزرگ حالت کفر میں مرے جس کا پتا حدیث ان ابیہ و ابائک دیتی ہے اول ناگوار ہوا جب اپنے چپ کو شامل فرمایا سکون پایا۔

**ثالثاً** مسلمانوں کے لئے اسوۂ حسنہ قائم فرمایا کہ اپنے اقارب جب خدائے غلات ہوں ان سے برائت کریں مہلے پر جنازہ میں شریک نہ ہوں، نماز نہ پڑھیں، دعائے مغفرت نہ کریں کہ جب خود اپنے صیب کو منع فرمایا تو اوروں کی کیا گنتی۔

**سابعاً** عمل میں اخلاص، شد و خوف و انقیاد کی ترفیب اور محبوبانِ خدا سے نسبت پر مجبول بیٹھنے سے تہیب، جب ابوطالب کو ایسی نسبت قریب یاق کارہائے عجیبہ و جب نہ منافقادی کام نہ آئی تو اور کیا چیز ہے۔ الیغیر ذلک صما اللہ و رسولہ بہ اعلم جمل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (اس کے علاوہ دیگر وجوہ جنہیں اللہ تعالیٰ جل جلالہ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خوب جانتے ہیں۔ ت)

**شہدہ رابعہ — نعت شریف —** اقول یہ تو اور حجت الہیہ قائم ہونا ہے جب ایسا جانتے ہو پھر کیوں نہیں مانتے یہود و منہ و قبل مسلوح شمس رسالت کیا کہ نعت و رحمت نہ کرتے جب کوئی مشکل آتی مصیبت نہ دکھاتی حضور سے توسل کرتے جب دشمن کا مقابلہ ہوتا دغا مانگتے،

اسم انعمنا علیہم بالنبی المبعوث فی آخر الزمان الذی نجد صلفہ فی التورۃ  
النبی! ہمیں ان پر مدد سے حد قد نبی آخر الزماں کا جس کی نعت ہم قورات میں پاتے ہیں

پھر جان کر نہ ماننے کا کیا نتیجہ ہوا یہ جو قرآن عظیم نے فرمایا،

وکانوا من قبل یتفتحوں علی الذین کفروا فلما جاءہم ما ہرخوا کفروا بہ فلعنۃ اللہ علیہ  
اور اس سے پہلے وہ اس نبی کے وسیلے سے کافروں پر فتح مانگتے تھے تو جب تشریف لایا ان کے پاس وہ جانا پہچانا تو اس سے منکر ہو بیٹھے، تو اللہ کی

۱۱۲/۱ صحیح مسلم کتاب الایمان باب بیان ان من مات علی الکفر الخ قدیمی کتب خانہ کراچی  
۳۰۲/۱ دار الفکر بیروت تحت الآیۃ ۸۹/۲

لغت پر مشمول پر (ت)

انکشافیت

اصحاب میں فرماتے ہیں،

یعنی ابو طالب کے ان اشعار و غیرہ (جن میں تصدیق نبی کی شہادت ہے) کا جواب یہ ہے کہ وہ اسی قبیل سے ہے جو قرآن عظیم نے کفار کا حال بیان فرمایا کہ براہ ظلم و بیکر منکر ہوتے اور دل میں خوب یقین رکھتے ہیں تو یہ کفر عناد ہو اور اس کا خشار بیکر اور اپنے نزدیک بڑی ناک و الا ہونا ہے طر ابو طالب نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ اگر قریش کی طعنہ زنی کا خیال نہ ہوتا تو اسلام لے لیتا۔

اما شهادة ابي طالب بتصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالجواب عنه وعما ورد من شعور ابي طالب في ذلك انه نظير ما حكى الله تعالى عن كفار قريش "وجحدوا بها واستيقظت لها انفسهم ظمئاً وعلواً فكان كفرهم عناداً و عنشواً من الالفة والكبر والى ذلك اشتر ابو طالب بقوله لولا ان تعيرني قريش ليه

شعبہ خامسہ — حضور کا استغفار فرمنا — اقول اولاً اس کا جواب خود اب لا رہا ہے جل جلالہ دے چکا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نگاہ دی تھی حالانکہ عند تیرہ لئے استغفار فرماؤں گا جب تک منع نہ کیا جاؤں گا۔ اب العودہ جل جلالہ نے منع فرما دیا اب اس سے استناد و خط القاد۔

ثانیاً خود یہ وعدہ ہی کا طیبہ سے انکار کس کر ارشاد ہوا تھا، دیکھو حدیث دوم۔ پھر اسے دلیل اسلام ٹھہرانا عجیب ہے۔

شعبہ سادسہ — حکایت جامع الاصول — اقول سیدہ اہلبیت رضی اللہ تعالیٰ عنہم مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم ابو طالب کو مشرک کہتے باوصف حکم اقدس غسل و کفن میں تا مل عرض کرتے سیدہ السادات مہدائے کائنات علیہ وآلہ افضل الصلوٰۃ و اکمل التیمات اسے مقرر رکھتے، جنازہ میں شرکت سے باز رہتے، سستی یا جعفر بن ابی طالب و امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر جو اسلام ترکہ کفار سے محرومی پاتے، سیدنا امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی وجہ کفر ابی طالب بیان فرماتے۔ امیر المؤمنین محمد فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خن ابی بیت اسے کافر کا ترکہ مومن کو نہ ملنے کی دلیل

سنة القرآن الکریم ۸۹/۲

سنة الاصابة في تميز الصحابة حوت الطار ترجمہ ۶۸۵ ابو طالب دار صادر بیروت ۱۶/۴

ٹھہراتے۔ سیدنا عباسؓ بن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حال سے سوال کر کے وہ جواب پاتے۔ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما آیت وان یهلكون الا انفسہم کا اہل طالب کے حق میں نزول بتاتے اور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث ہشتم اور اُمّ المؤمنین ام سلمہ زہراءؓ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث ہفتم امیر المؤمنین علیؓ برادر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث پانزدہم روایت فرماتے ہیں یہ سرداران و سرکارانِ اہلبیت کرام ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، ان کے بعد وہ کون سے اہلبیت قائل اسلام اہل طالب ہوئے، کیا قرآن و حدیث و اطلاق ائمہ قدیم و جدید سے کے مقابل ایسی حکایات بے زمام و عظام کچھ کام دے سکتی ہیں، حاشا، لا جرم شیخ تحقیق دارج النہدۃ میں فرماتے ہیں،

از اعمام پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غیر حمزہ و عباس مسلمان نہ شدہ اند و اہل طالب و اہل لب زمان اسلام را دریافتہ اما توفیق اسلام نیافتہ جمہور علماء برین اند و صاحب جامع الاصول آورده کہ زعمهم اہلبیت آنست کہ اہل طالب مسلمان از دنیا رفتہ و اللہ اہل بصحتہ کذا الخ مرویۃ الاحباب علیہ

پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے چچوں میں سے حضرت حمزہ و عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سوا کوئی مسلمان نہ ہوا۔ اہل طالب و اہل لب نے اسلام کا زمانہ پایا مگر اسلام لانے کی توفیق نہ پائی۔ جمہور علماء کا موقف یہی ہے۔ اور صاحب جامع الاصول نے ذکر کیا ہے کہ اہل بیت کا گمان یہ ہے کہ اہل طالب مسلمان ہو کر دنیا سے گئے ہیں اس کی صحت کا حال اللہ خوب جانتا ہے، یونہی ردۃ الاحباب میں ہے۔ (ت)

اقول علماء کا بجا کفر اہل طالب پر اجماع نقل فرما، اور اسلام اہل طالب کا قول ازعم رواض بتانا، جس کے فتول اگلے فصول میں مذکور و منقول، اس حکایت بے سرو پا کے رد کو کہیں ہے، کیا باوصف خلاف ائمہ اہلبیت اجماع منعقد ہو سکتا یا معاذ اللہ ان کا خلاف لایعتد بہ ٹھہرا کر دعویٰ اتفاق فرمادیا جاتا اور جب خود اپنے ائمہ کرام میں خلاف حاصل تو جانب ایمان شب اعمیٰ رواض قصر نسبت پر کیا عامل، پس عند التحقیق یہ حکایت بے اصل اور محکی عنہ معدوم و باطل، ہاں اگر سادات زیدیہ کہ ایک فرقہ رواض ہے مراد ہوں تو عجیب نہیں اور مشہد زائل۔

**شبہہ سابعہ** — عبارت شرح سفر السعاده — اقول یہ تحت معنی ہے شیخ محقق رحمۃ اللہ علیہ کی جہاد میں خود اسی شرح مدارج المستقیم وغیرہ تصانیف ہے اور اگرچہ رکبیں جو ایس کی تکذیب کو پس میں شیخ فرماتے ہیں، حدیث صحیح ابوطالب کا کفر ثابت کرتی ہے مگر اہل سنت ابوطالب کا کفر مانتے ہیں شیخ انہیں مسلمان جانتے ہیں ان کے دلائل مردود و باطل ہیں۔ ان سب قصصیات کے بعد توقف کا کیا محل، ہاں یہ عبارت مدارج شریف میں نسبت آبار و اجداد حضور سید الانام علیہ الفضل الصدوق والسلام تحریر فرمائی ہے:

جہاں فرمایا کرتا فریق نے ثابت کیا ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آبار و اجداد شرک و  
کفر باری تعالیٰ کی میل کچیل سے پاک و صاف ہیں  
مگر ان کو اس مسئلہ میں انہوں نے توقف کیا ہے  
اور احتیاط کو ملحوظ رکھا ہے۔ (ت)

**شبہہ ثامنہ وصیت نامہ** اقول اولاً، ایک حکایت منقول ہے جس کا  
مفتائے سند ایک رافضی قال، مواہب شریف میں جس سے عروہ نقل یہ وصیت نامہ یوں منقول،  
یعنی ہشام بن سائب کلبی کوئی یا اس کے باپ  
کلبی سے حکایت کی گئی کہ ابوطالب نے مرتے وقت  
عروہ بن قریش کو بیچ کر کے وصیت کی۔

ہشام و کلبی دونوں رافضی مطعون ہیں، میزان الاعتدال میں ہے:  
قال البخاری ابو النضر الکلبی ترکہ یحییٰ  
وابن مہدی قال علی شئنا یحییٰ  
عن سفین قال الکلبی حدثنا حماد  
عن ابی صالح فہو کہف مہدی و  
قال یزید بن عمار شئنا الکلبی

سلف مدارج النبوة باب سوم وفات یاقن ابوطالب مکتبہ نوریہ حویہ سکر ۲۹/۲  
سلف المواہب اللدنیہ عام الحرمین وفات ابی طالب المکتب الاسلامیہ بیروت ۲۶۵/۱

تھا۔ امام سلیمان ائیں تابعی نے فرمایا کہ ان رفیقوں سے جو نہیں نے علماء کو پایا کہ ان کا نام کذاب رکھتے تھے، جو ذکر کرتے ہیں کہ ہمارے استاد کہتے ہیں میں نے خود کلمی کو کہتے ہوں کہ افسی ہوں۔ ابو حذافہ کہتے ہیں کلمی نے میرے سامنے کہا کہ جبریل نبی کو وحی عطا کرتے تھے جب حضور بیت الخلا کو تشریف لے جاتے تو مولیٰ علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) کو کھانے کی جگہ پر جوڑ جاتی وغیرہ نے کہا، کلمی کذاب ہے۔ دارقطنی اور ایک جماعت علماء نے کہا، متروک ہے۔ ابن جبار نے کہا اس کا مذہب دین میں اور اس میں کذب کا دھڑلہ ایسا روکش ہے کہ محتاج بیان نہیں کتابوں میں اس کا ذکر کرنا حاصل نہیں اور نہ اس سے سند لانا اور ملتقط

وكان سبائيا قال لامش اتق هذه السبائية فانك ادركت الناس واما يستوتهم انكذابين التيسوذك سمعت هماما يقول سمعت الكلبي يقول ان سبائيا عن ابى حوانة سمعت الكلبي يقول كان جبرئيل يملئ الوحي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلاء جعل يملئ على علي قال المجهول حافي وغيره كسذاب وقال الدار قطنى وجماعة متروك وقال ابن جبار مذهب في الدين ووضوح الكذب فيه اظهر من ان يحتج الى الاغراق في حقه لا يحصل ذكره في الكتاب فكيف الاحتجاج به آه ملتقطا۔

اسی میں ہے ۔

امام احمد نے کلمی کے بیٹے ہشام کی نسبت فرمایا، وہ تو یہی کہ کہانیاں کہ نسب نامے جانتا تھا مجھے گمان نہ تھا کہ کوئی اس سے حدیث روایت کرے گا۔ امام دارقطنی وغیرہ نے فرمایا، متروک ہے۔ امام ابن عساکر نے کہا، افسی نام مستحکم ہے۔

هشام بن محمد بن السائب الكلبي قال احمد بن حنبل انما كان صاحب سحر و نسب مما طفت ان احدا يحدث عنه وقال الدار قطنى وغيره متروك وقال ابن عساکر افسى ليس بشقة۔

ثانیاً خود اسی وصیت نامہ میں وہ لفظ منقول جن میں صاف اپنے حال کی طرف اشارہ ہے کہ اُن حاضرین سے کہا،

۱۔ میزان الاعتدال ترجمہ ۷۵۴ محمد بن سائب الکلبی دار المعرفہ بیروت ۵۵۹/۲  
۲۔ ۹۲۴ ہشام بن محمد السائب " " ۲۰۲/۲

قد جاء بأمر قبله الجنات و انكروا  
اللسان مخافة الشتان له  
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم چار سے پاس وہ بات  
لے کر آئے جسے دل نے مانا اور زبان نے انکار کیا  
اس خوف سے کہ لوگ دشمن ہو جائیں گے۔

علامہ زرقانی اس کی شرح میں فرماتے ہیں،  
لما تعبدونہ بہ من تبعیتہ لابت  
اخیہ یہ  
یعنی بھتیجا تو بیٹے کی مثل ہے انہیں امام بناتے آپ غلام بننے عار آتی ہے، تم طعن کرو گے اس نے  
اسلام سے انکار ہے اگرچہ دل پر اُن کا صدق آشکار ہے۔  
ثالثاً نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باب میں اُن سے بعض وصایا ضرور منقول مگر یہاں  
کو دینیت ہو خود جاہلی حیت ہو تو اس سے کیا حصول۔ قال اللہ تعالیٰ،  
کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا  
ما لا نفعلون یہ  
اللہ کو سخت دشمن ہے یہ بات کہہ اور  
نہ کرو۔

تندرستی میں بھی یہی برتاؤ تھا کہ اوروں کو ترغیب دینا اور آپ بچپا وہی انداز وقت مرگ پرنا۔  
اصحابؓ بھی فرمایا،

وهو امر ابی طالب ولدیہ بالتباعہ فتوکلہ  
ذلک هو من جملة العناء وهو ايضا  
من حسن نصرتہ له و ذبہ عنه ومعاداة  
قومہ بسببہ یہ  
دیکر ابو طالب کا اپنے بیٹوں حیدر کرار و جعفر طیار  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہنا کہ سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی پیروی کرو تو خود اس کا ترک کرنا  
یہ عناد میں سے ہے اور یہ ترغیب پیروی بھی اُن کی  
اُسی نوبل مدد و حمایت اور حضور کے باعث اپنی  
قوم سے مخالفت ہی میں داخل ہے۔

- ۱۔ الموابب اللدیہ عام الحقون وفاة ابی طالب المکتب الاسلامی بیروت ۱/۲۶۵  
۲۔ شرح الزرقانی علی الموابب اللدیہ وفاة خدیجہ و ابی طالب دار المعرفۃ بیروت ۱/۲۹۵  
۳۔ القرآن الکریم ۱/۳  
۴۔ الاصابۃ فی تمیز الصحابة حرف الطاء القسم الرابع ابو طالب دار صادر بیروت ۴/۱۱۶

یعنی جہاں وہ سب کچھ تھا این ہم بر علم ایمان ہے اذعان مل گیا امکان، ولہذا علمائے کرام جہاں ابو طالب سے یہ امور نقل فرماتے ہیں وہیں موت علی انکفر کی بھی تصریح کر جاتے ہیں اسی مواہب لدنیہ اور ان کی دوسری کتاب ارشاد الساری کے کتنے کلمات اور پرگز رہے۔  
مجمع البحار میں ہے،

فی العاشرة دنا موت ابی طالب فوصی بنی المطلب باعانتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ومات فقال علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان عملک الفضل قد مات۔ قال فاغسلہ وکفنه ووارہ عفر اللہ له فجعل یتغفر له ایاماً حتی نزل صاکنات للنسبی<sup>۱۳۸</sup>۔  
علامہ حنفی حاشیہ شرح ہمزیر میں لکھتے ہیں،

قال القلین فی المفہم کان ابو طالب یعرف صدق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فکل ما یقولہ ویقول لقریشب تعلمون واللہ انت محمد لم یکذب قط ویقول لابنہ علی اتبعہ فانہ علی الحق غیر انه لم یدخل فی الاسلام ولم یزل علی ذلک حتی حضرته الوفاة فدخل علیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طامعاً فی اسلامہ وحریباً علیہ باذلاف ذلک

یعنی امام قرطبی نے مفہم شرح صحیح مسلم میں فرمایا، ابو طالب خوب جانتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کچھ فرماتے ہیں سب حق ہے قریش سے کہتے خدا کی قسم نہیں معلوم ہے کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کوئی غلط بات واقع نہ فرمایا اپنے بیٹے علی کو کم اللہ وجہ سے کہتے ان کے پیرو رہنا کہ یہ حق پر ہیں یہ سب کچھ تھا مگر خود اسلام میں نہ آئے موت آئے تک اسی مالی پر رہے اس وقت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف فرما ہوئے اس امید پر کہ شاید مسلمان ہو جائیں اس کی حضور کو سخت خواہش



جہدہ مستفرغاً ما عندہ ولکن عاقبت  
عن ذلک عوائق الاقدار التي لا يتغمر  
معها حرص ولا اعتذاراً لہ  
تقریریں اڑے آئیں جن کے آگے نہ خواہش چلتی ہے  
نہ حذر۔

وحسبنا اللہ ونعم الوکیل ولا حول ولا  
قوة الا باللہ العلی العظیم۔  
اور اللہ تعالیٰ ہیں کافی ہے کیا ہی اچھا کارساز ہے  
اور نہ گناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ نیک کرنے

کی قوت مگر بلندی و عظمت والے خدا کی توفیق سے۔

**مشہدہ تاسعہ** الحمد للہ عمرہ کے سب شبہات حل ہو گئے اور وہ شبہات ہی کیا تھے محض مہلات تھے  
اب ایک مشہدہ باقی رہا جس سے زمانہ قدیم میں بعض روافض نے اپنے رسالہ اسلام ابی طالب میں  
استناد کیا اور اکابر ائمہ و علمائے اہل سنت مثل امام اجل بقی و امام جلیل سیلی و امام مافنا ائشان ابی جبر  
عسقلانی و امام ہرالد بن محمد عینی و امام احمد قسطلانی و امام ابن حجر کی مدح میں حسین دیا ربکری و علامہ زرقانی  
و شیخ محقق دہلوی و غیر جم رحمہ اللہ تعالیٰ نے متعدد وجوہ سے جواب دیا۔ سستی کے لئے تو اسی قدر سے جواب  
ظاہر ہو گیا کہ استدلال کرنے والا ایک رافضی اور جواب دینے والے ائمہ و علمائے اہلسنت مگر تہمیت منسبہ  
کے لئے غیر مغزولہ الولی القدر یہ مشہدہ اور علماء کے اجوبہ ذکر کر کے جو کچھ فیض قدیر سے قلب فقیر پر فائض  
ہوا تحریر کرے و باللہ التوفیق! ایہ اسکی نے سیرۃ میں ایک روایت شاذہ ذکر کی جس کا خلاصہ یہ کہ  
ابو طالب کے مرض الموت میں اشراق قریش جمع ہو کر ان کے پاس گئے کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو  
سمجھا دو کہ چارہ دین سے عرض نہ رکھیں ہم ان کے دین سے تعرض نہ کریں ابو طالب نے حضور اقدس  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بلو کر عرض کی، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ہاں یہ ایک بات  
کہہ لیں جس سے تم تمام عرب کے مالک ہو جاؤ اور تم تمہاری مطیع۔ ابو جہل یحییٰ نے عرض کی، حضور ہی کے  
باپ کی قسم ایک بات میں دشمن باتیں۔ فرمایا، تو لا الہ الا اللہ کہہ لو۔ اس پر کافریاں بجا کر جھاگ  
گئے۔ ابو طالب کے منہ سے نکلا، تمہاری قسم حضور نے کوئی بے جا بات تو ان سے نہ چاہی تھی۔ اس کہنے سے  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اُمید پڑی کہ شاید یہی مسلمان ہو جائے۔ حضور نے بار بار منہ مانا  
مشرع کیا، اسے چھا با تو ہی کہہ لے جس کے سبب سے میں تیری شفاعت روز قیامت حلال کروں۔  
جب ابو طالب نے حضور کی شدتِ خواہش دیکھی تو کہا، اسے بھتیجے! میرے خدا کی قسم اگر یہ خوف نہ ہوتا

کہ لوگ حضور کو اور حضور کے باپ (یعنی خود ابو طالب) کے بیٹوں کو طعنہ دیں گے کہ نرسا کی سختی پر صبر نہ ہوا  
 کلہ پڑا ہوا، تو میں پڑھ لیتا، اور وہ بھی اس طرح پڑھتا لا اقول لھا الا لاسولک بہا (میں نہ کہتا وہ کلہ مگر اس نے  
 کہ آپ کے خوش گوں) صرف اس لئے کہ حضور کی خوشی کروں۔ یہ باتیں نرسا میں تو چوبی رہی تھیں جب روج پرواز  
 کرنے کا وقت نزدیک آیا عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کے لبوں کی جنبش دیکھی کانٹھا کر سنا حضور اقدس  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کی، یا ابن ابی، واللہ لقد قال ابی الکلمۃ التي امرت ان یقولہا  
 اسے میرے بھتیجے! اللہ کی قسم میرے بھائی نے وہ بات کہہ لی جو حضور اقدس اس سے کہلاتے تھے۔  
 قال فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہ اسما یتدعٰلہم یصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 نے فرمایا میں نے دسٹی۔

یہ وہ روایت ہے علامہ نے اس سے پانچ جواب دیئے:

اول یہ روایت ضعیف و مرودہ ہے، اس کی سند میں ایک راوی مبہم موجود ہے۔ یہ جواب امام بیہقی  
 پھر امام حافظ الشان ابن حجر مستطانی و امام بدر الدین محمد عینی و امام ابن حجر مکی و علامہ حسین دیار بکری و  
 علامہ زر قانی وغیرہم نے افادہ فرمایا۔ خمس میں ہے:  
 قال البیہقی انہ منقطعہ الا و سیاق بہیقی نے کہا یہ منقطع ہے الا اس کی پوری تفصیل  
 قمامہ۔ عنقریب آرہی ہے۔ (ت)

عمدة القاری میں ہے:

ف سندہ حسن لہ یسجد اس کی سند میں ایک ایسا راوی ہے جس کا نام  
 نہیں لیا گیا۔ (ت)

شرح مواہب میں ہے:

روایۃ اہت اسخت ضعیفۃ۔ ابن اسحاق کی روایت ضعیف ہے۔ (ت)  
 اسی میں ہے:

لہ السیرۃ النبویۃ لابن ہشام وفاة ابی طالب و خدیجۃ دار ابن کثیر و التزییع للطیاط و المنیر القسمل اول قسمل  
 لہ تاریخ الخیس وفاة ابی طالب مؤسسۃ شعبان بیوت ۳۰۰/۱  
 لہ عمدة القاری کتاب المناقب الانصار باب قصة ابی طالب تحت حدیث ۳۸۸۳ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲۴/۱  
 لہ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المتداولہ وفاة خدیجۃ و ابی طالب دار المعرفۃ بیروت ۲۹۱/۱

فیه من لم یسئلہ

اس کی سند میں ایک ایسا راوی ہے جس کا نام  
نہیں لیا گیا۔ (ت)

شرح حمزہ میں ہے ۱

روایۃ ضعیفۃ عن العباس انہ اسرائیہ  
الاسلام عند موتہ ۲

اصابر میں ہے ۱

لقد وقفت علی تصنیف لبعض الشیعة  
اثبت فیه اسلام ابی طالب منہا ما اخرجہ  
عن محمد بن اسحاق الی ان قال بعد  
نقل متمسکات الرافضی اسانید ہذا  
الاحادیث وأھیة ۳

اقول وبالله التوفیق ھہنا امور  
یجب التنبہ لھا ۴

اولھا یس النقطہ ھہنا ف  
مکلام البیہقی بالاصطلاح الشہور عند  
المجہدین انہ الذی سقط من  
سندہ ۵ مراد ما مطلقاً او بشرط  
ان لا یسقط انہ من واحد  
من التوالف وهو المرسل علی

حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک ضعیف  
روایت ہے کہ ابو طالب نے بوقت موت راہداری  
سے انھیں اسلام کی خبر دی۔ (ت)

یعنی میں نے ایک رافضی کا رسار دیکھا جس میں  
اس نے بعض روایات سے اسلام ابی طالب  
ثابت کرنا چاہا ہے۔ ازاں جلد یہ روایت ابن ابی  
ہشام سے۔ اس سب کی سندیں وہی ہیں۔

اقول (میں کہتا ہوں) اور توفیق

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یہاں چند امور ایسے  
ہیں جن پر آگاہ ہونا ضروری ہے ۱

پہلا اعتراض منقطع یہاں پہنچنے کے کلام میں اس معنی  
میں استعمال نہیں ہوا جو مجہور کے نزدیک مشہور  
اصطلاح ہے، یعنی وہ حدیث جس کی سند سے کوئی  
راوی ساقط ہو گیا ہو یا تو مطلقاً یا اس شرط کے  
ساتھ کہ اس کی سند میں ایک سے زائد راوی  
ہے وہ بے ساقط نہ ہوئے ہوں، بصورت اول

۱۔ شرح الزرقانی علی المراسم الدینیۃ المقصد الاول وفاة خدیجہ وابی طالب دار المعرفۃ بیروت ۲۹۱/۱

۲۔ الاصابۃ فی تیز العصابۃ حرف الطار القسم الرابع ابو طالب دار صادر بیروت ۱۱۶/۲

الاول اومنه على اثباتى باصلاح الفقهاء  
واهل الاصول واذا انطلقت من حاله  
فعندنا وعند الجمهور مقبول كیف و  
ذلك خلاف الواقع فى رواية ابن اسحق  
فان سنداً على ما سأتيت فى  
سيرة ابن هشام وفتله الحافظ  
وغیره فى الفتح وغیره  
هكذا احسن شئى العباس بن عبد الله  
بن معبد عن بعض اهلہ عن  
ابن عباس عن حماد بن عمار  
وهذا الانقطاع فيه كما ترى و  
لا صانع لارادة الانقطاع من قبل  
امام ابن عباس لم يدرك الواقعة  
فانه انما ولد عام مات ابو طالب  
ولدى قبل الهجرة بثلاث سنين  
كما فى التقریب، و كذلك  
ارخ ابن الجوزى مسود  
ابن طالب قبل هجرته صلى  
الله تعالى علیه وسلم  
بثلاث سنين كما فى  
المواهب، و ذلك لان مراسيل

دو مرسل ہے۔ اور بصورت ثانی مرسل کی ایک نسخہ  
ہے فقہاء اور اہل اصول کی اصطلاح میں۔ اور  
جب اس کے رجال عادل ہوں تو وہ ہمارے نزدیک  
اور جمهور کے نزدیک مقبول ہے۔ اور جمهور کی اصطلاح  
میں یہ کیسے منقطع ہو سکتی ہے حالانکہ ابن اسحق کی  
روایت میں معنی مذکور کے خلاف واقع ہے، کیونکہ  
اس کی سند جیسا کہ میں نے سیرت ابن ہشام میں  
دیکھی اور حافظ وغیرہ نے اس کو فتح الباری وغیرہ  
میں نقل کیا وہ یوں ہے مجھے حدیث بھیان کی  
جاس بن عبد اللہ بن معبد نے اپنے بعض محمدیوں  
سے انہوں نے عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔  
اور اس میں جیسا کہ تو دیکھ رہے ہو کوئی انقطاع  
نہیں اور نہ ہی اس جہت سے انقطاع مراد لینے  
کی کوئی گنجائش ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
عنه نے یہ واقعہ نہیں پایا کیونکہ آپ اس سال پیدا  
ہوئے جس سال ابو طالب کا انتقال ہوا۔ آپ کی  
ولادت ہجرت سے تین سال قبل ہوئی جیسا کہ تقریب  
میں ہے اور جو نبی ابو طالب کی موت کی تاریخ  
ابن جرار نے بیان کی وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ  
کی ہجرت سے تین سال پہلے فوت ہوئے جیسا کہ  
مواہب میں ہے۔ اور یہ اس لئے کہ مراسیل

سلف السيرة النبوية لابن هشام وفاة ابى طالب وغيره دار ابن كثير للطباعة القسم الاول ص ۱۷۴  
سلف تقریب التہذیب ترجمہ ۳۴۲۰ دارالکتب العلمیۃ بیروت ۵۰۴/۱  
سلف المواہب اللدنیۃ عام الحرم وفاة ابى طالب المکتب الاسلامی بیروت ۲۶۲/۱

صحابہ کے مقبول ہونے پر اجماع ہے اور جو تنہا اس موقف کے خلاف ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں۔  
تقریب نوادی میں ہے کہ یہ سب گفتگو مرسل صحابی کے غیر میں ہے۔ رہا مرسل صحابی تو صحیح مذہب میں اس کے صحیح ہونے کا حکم دیا گیا ہے۔ تدریب میں کہا کہ ہمارے اصحاب یفرقہ مجبور نے اس حکم کو قطعی قرار دیا اور محدثین نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ مسلم الثبوت میں ہے مرسل اگر صحابی سے ہے تو مطلقاً قبول کی جائے گی اور جس نے مخالفت کی اس کا کوئی اعتبار نہیں۔  
بہیقی کا اُسے منقطع کرنا فقط ان کی اپنی اور ان کے شیخ امام حاکم کی اصطلاح ہے کہ ان کے نزدیک مبہم بھی منقطع ہے۔ تقریب اور تدریب میں ہے راوی نے اسناد میں جب کہا کہ فلاں نے ایک مروی سے اور اس نے فلاں سے روایت کی تو امام حاکم نے فرمایا کہ یہ منقطع ہے مرسل نہیں ہے جبکہ اس کے غیر نے کہا یہ مرسل ہے۔ عراقی نے کہا یہ دونوں قول اکثریت کے موقف کے خلاف ہیں کیونکہ اکثر کا موقف یہ ہے کہ یہ متصل ہے اس کی سند میں راوی مجہول ہے۔ امام بیہقی نے اپنی سنن میں اس پر اضافہ کیا اور اس حدیث کو مرسل

اصحابہ مقبولة بالاجماع ولا عبرة  
بین شد فی تقریب النووع  
هذا حكمه في غير مرسل الصحابي  
اما مرسله فبحكم بصحة علم  
المنه ب الصحيح قال في التدریب  
قطع به الجمهور من اصحابنا  
وغيرهم واطبق عليه المحدثون  
وفي مسلم الثبوت انت كانت من  
الصحابي يقبل مطلقا اتفاقا ولا اعتداد  
لمن خالف اه وانما مستأد  
البهقي منقطعاً على اصطلاح له  
ولشيخه الحاکم انت البهقي  
ايضا من المنقطع في التدریب و  
التدریب (انما قال) الراوي في  
الاسناد (فلا من رجل من فلاں  
فقال الحاکم) هو (منقطع ليس  
مرسل و قال غيره مرسل) قال العراقي  
كل من القولين خلافت ما عليه  
الاكثر و فانهم ذهبوا اليه انه  
متصل في سند مجهول، و زاد  
البهقي على هذا في سننه فجعل

۱۔ تقریب النوادی مع تدریب الراوی النوع التاسع المرسل قیدی کتب خاند کراچی ۱۴۱/۱  
۲۔ تدریب الراوی فی شرح تقریب النوادی ~ ~ ~ ~ ~  
۳۔ مسلم الثبوت الاصل الثاني السنة مسئلة تعريف المرسل مطبع مجتہدی دہلی ص ۲۰۱

ما رواه التابعي عن رجل من الصحابة  
 ليس برسلاً مختصراً ، و قيهما  
 ( النوع العاشر المنقطع الصحيح الذي  
 ذهب اليه الفقهاء والمخطيب و  
 ابي عبد البر وغيرهما عن المحدثين  
 ان المنقطع ما لم يتصل اسناده على  
 اى وجه كانت انقطاعه ) فهو و  
 المرسل واحد ( واكثر ما يستعمل  
 في رواية من دون التابعي عن  
 الصحابة كمالك عن ابن عمر وقيل  
 هو ما اختل منه رجل قبل التابعي )  
 الصواب قبل الصحابي ( محدث وفكان )  
 الرجل ( او بهما كرجل ) هذا بناء  
 على ما تقدم ان فلانا عن رجل  
 يستقى منقطعا وتقدم ان  
 الاكثرين على خلافه ثم ان هذا  
 القول هو المشهور بشرط ان يكون  
 الساقط واحدا فقط او اثنين لا على  
 التوالي كما جزم به  
 العرق وشيخ الاسلام  
 مخلصا .

قرار دیا جس کو تابعی نے صحابہ میں سے ایک سے روایت کیا اس صحابی کے نام کو بھی نہیں کی اور اختصار اور ان دونوں (تقریب و تدریب) میں ہے اور یہ قسم منقطع، صحیح، مؤقت، حبس کی طرف فقہاء کرام اور محدثین میں سے خلیفہ وابن عبد البر وغیرہ گئے ہیں وہ یہ ہے کہ منقطع اس حدیث کو کہتے ہیں جس کی سند متصل نہ ہو، چاہے کسی وجہ سے انقطاع ہو، وہ اور مرسل ایک ہی ہیں۔ اور اس کا اکثر اطلاق اسی حدیث پر ہوتا ہے جس میں تابعی کچھ درجے کا کوئی شخص صحابہ سے روایت کرے جیسے امام مالک علیہ الرحمہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کریں۔ ایک قول کے مطابق منقطع وہ حدیث ہے جس میں تابعی سے قبل (صحیح یہ ہے کہ صحابی سے قبل) کوئی راوی متصل ہو، چاہے تو وہ محذوف ہو یا مبہم، جیسے کہا جائے "کوئی شخص" یہ اس پر مبنی ہے جس کا پہلے ذکر ہو چکا یعنی فلاں نے ایک شخص سے روایت کی "یہ منقطع کہلاتی ہے۔ اور باقی میں گزر چکا ہے کہ اکثریت اس کے خلاف ہے۔ پھر یہ قول اس شرط کے ساتھ مشہور ہے کہ ساقط فقط ایک راوی ہو یا دو ہوں مگر پے در پے نہ ہوں جیسا کہ اسس پر عراقی اور شیخ الاسلام نے جزم کیا ہے اور تخلص۔

۱۔ تدریب الراوی فی شرح تقریب النواہی النوع التاسع المرسل قدیمی کتب خانہ کراچی / ۱۶۱ و ۱۶۲

۲۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ النوع العاشر منقطع ۔ ۔ ۔ / ۱۴۱ و ۱۴۲

ثانیہا لیس البہم من المجهول  
المقبول عندنا وعند کثیر من الفحول  
او اکثرہم فان الراوی اذا لم یرو عنه  
الا واحدا فمجهول العین نصیہ نحن  
و کثیر من المحققین واذا ترک ظاہرا  
لاباطنا فمستور نقبلہ نحن و اکثر  
المحققین کما بینتہ فی "منیر العین  
فی حکم تقبیل الابہامیت" و ظاہر  
ن شینا من ہذا لا یعرف الابا التسمیۃ  
فالہبہم لیس منہما ف شتہ بل ہو  
کمجهول الحال الذی لم تعرف  
عدالتہ باطنی و لا ظاہرا  
وان خصصناہ ایضا بمن سہو  
فلیس من المجهول المصطلح  
علیہ اصلا وان کانت یطلق  
علیہ اسم المجهول نظر الی  
المعنی اللغوی کو تحقیق الحکم  
فیہ انت ابہامی او غیر الصحابی  
بغیر لفظ التعدیل کحدثنا  
ثقة لیس کحذفہ عندنا  
فہ القبول فان المجزم مع  
الاستقاط امارة الاعتسار  
بغیلات الاسناد قال فہ  
مسلم الثبوت و شرحہ فواتح  
الرحمت (قال ہ جہل لا یقبل

دوسرا ہر مہم اس مجہول میں سے نہیں  
جو ہمارے نزدیک اور تمام علماء ماہرین یا اکثر کے نزدیک  
مقبول ہے، اس لئے کہ اگر کسی راوی سے فقط ایک  
ہی شخص روایت کرے تو وہ مجہول العین ہے۔ ہم  
اور کثیر محققین اس کو قبول کرتے ہیں۔ اور اگر اس کا  
ظاہری طور پر تذکرہ ہو جائے مگر باطنی طور پر نہ ہو تو وہ  
مستور ہے، ہمارے اور اکثر محققین کے نزدیک  
یہ مقبول ہے جیسا کہ میں نے اس کو رسالہ منیر العین  
فی حکم تقبیل الابہامیت میں بیان کیا ہے ظاہر  
ہے کہ مجہول کی دونوں قسموں میں سے کوئی نہیں  
پہچانا جاتا مگر نام ذکر کرنے سے تو ہم ان دونوں  
قسموں میں سے کوئی قسم بھی نہ ہو بلکہ وہ مجہول الحال  
کی مثل ہے جس کی عدالت نہ ظاہری طور پر معلوم  
ہوتی ہے نہ باطنی طور پر، اگر ہم اس (مجہول الحال)  
کو بھی شخص کر لیں اس کے ساتھ جس کا نام ذکر  
کیا جاتا ہے تو اس صورت میں ہم بالکل ہی  
مجہول اصطلاحی میں سے نہیں ہوگا، اگرچہ معنی لغوی  
کے اعتبار سے اس پر مجہول کا اطلاق ہوگا۔ اس  
میں حکم کی تحقیق یہ ہے کہ غیر صحابی کا ابہام بغیر  
لفظ تعدیل کے جیسے مجھے حدیث بیان کی ایک ثقہ  
لے۔ ہمارے نزدیک قبولیت میں حذف راوی  
کی مثل نہیں۔ مگر استقاط راوی کے باوجود اس  
پر ہم اعتقاد کی نشانی ہے بخلاف اسناد کے  
مسلم الثبوت اور اس کی شرح فواتح الرحمت  
میں ہے کسی شخص نے کہا مجھ سے حدیث بیان کی

ایک مرد نے تو مذہب صحیح میں قبول نہیں کیا۔ یہ ارسال کی مثل نہیں جیسا کہ شمس الائمہ سے منقول ہے۔  
 کیونکہ یہ مجہول سے روایت ہے جبکہ ارسال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متن کی نسبت کا جرم ہے اور یہ بغیر توثیق کے نہیں ہو سکتا تو اس طرح دونوں میں فرق ہو گیا بخلاف اس کے کہ اگر کسی نے کہا مجھ سے حدیث بیان کی ایک ثقہ نے یا صحابہ کرام میں سے ایک مرد نے کیونکہ یہ ثقہ سے روایت ہے، اس لئے کہ تمام صحابہ عادل ہیں۔ اگر یہ اصطلاح بتائی جائے کہ فلاں معین شخص جس کی عدالت معلوم ہے کہ "ایک مرد" کے ساتھ تعبیر کیا جائے گا تو اس کے مقبول ہونے میں کوئی اشکال نہیں اور اقول (میں کہتا ہوں) میرے لئے اس شخص کا استثناء ظاہر ہوا جس نے ابہام کیا حالانکہ اس کی عادت معروف ہے کہ بغیر ثقہ کے کسی سے روایت نہیں کرتے جیسا کہ ہمارے امام اعظم اور امام احمد اور دیگر ائمہ کرام جن کے نام ہم نے "منیر العین" میں ذکر کئے ہیں۔ اس لئے کہ ہم مجہول الحال سے ہو گیا یا اس کی مثل۔ تحقیق اس میں علماء نے اس تفصیل کے ساتھ تصریح فرمائی ہے، دونوں کتابوں میں کہا کہ مجہول سے عادل کی روایت کے بارے میں چند مذہب ہیں ان میں سے ایک مذہب اس کی تبدیل ہے۔ کیونکہ عادل کی شان یہ ہے کہ وہ فقط عادل سے روایت کرتا ہے۔ دوسرا مذہب

فی (المذہب) (الصحيح) وليس هذا كالارسال كما نقل عن شمس الائمة لان هذا رواية عن مجهول والارسال جزمه بنسبة المتن الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يكون الا بالتوثيق فافترقا (بخلاف) قال ثقة اور جبل من الصحابة لان هذا رواية عن ثقة لان الصحابة كلهم عدول (ولو اصطلاح على معين) معلوم العدالة على التعيين برجل (فلا اشكال) في القبول له، اقول ويترافى استثناء من ابهم وقد علم من عاداته انه لا يروي الا عن ثقة كامامنا الاعظم والامام احمد وغيرهما من سيدنا هم في منير العین "فان البهم اصامن مجهول الحال او كمثلہ وقد عرخوا فيه بهذا التفصيل قال في الكتابين (في رواية العدل) عن المجهول (مذاہب) احدها (التعديل) فان شامت العدل لا يروي الا عن عدال (و) الثاني

من فرائع الرمحوت شرح مسلم الثبوت بزيل المستصفیٰ خوارات الشریف الرضی قم ایران ۱۴۰۲/۲



(المنعم) لحوادث و روایت تہمیداً علی  
المجتہد انہ لا یعمل الا بعد التعديل  
(و) اثبات (التفصیل بعین من  
علم) من عادتہ (انہ لا یروی الا عن  
عدل) فی کون تعدیلہ (اولاً) فلا  
(وہو) ای الثالث (الاعدل) و ہو  
ظاہر امر باختصاص۔

**ثالثاً** یس الحکم علی کافر  
معلوم الکفر لا سیما المدرك صحة  
لغویۃ بطریات الاسلام من باب  
الغضائل المقبول فیہ الضعاف باتفاق  
الاعلام کیف وانہ یبتنی علیہ کثیر  
من الاحکام کتحریر ذکرہ الا بخیر  
و وجوب تعظیہ بطلب الترضی علیہ  
اذا ذکر بعد مما کانت ذاک حراماً  
بل بما الشجر الی الکفر والعیاذ  
باللہ تعالیٰ، وقبول قولہ فی  
الروایات انت وقعت الی غیر ذلک  
والیقین لا یزول الشک والضعف  
لا یرفع الثابت وانما السرف قبول  
الضعاف حیث تقبل انہما  
ثم لسم تثبت شیئاً  
لریشہ کما حققتہ بما لا مزید علیہ

منع تعدیل ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے اُس نے مجتہد پر  
بھروسہ کرتے ہوئے یہ روایت کر دی ہو کیونکہ مجتہد  
تعدیل کے بعد ہی عمل کرتا ہے۔ اور تیسرا مذہب  
تفصیل یعنی اگر اس کی یہ عادت معلوم ہے کہ وہ فقط  
عادل سے روایت کرتا ہے غیر عادل سے نہیں  
تو تعدیل ہوگی درج نہیں۔ اور یہ تیسرا مذہب زیادہ  
عمل والا ہے اور وہ ظاہر ہے امر اختصار۔

**تیسرا امر** جس کافر کا کفر معلوم ہو خصوصاً  
جبکہ وہ صحت لغویہ کو پانے والا ہو۔ اُس پر اسلام  
کے طاری ہونے کا حکم از قبیل فضائل نہیں ہے  
جس میں باتفاق علماء ضعیف حدیثیں بھی مقبول ہیں۔  
ایسا کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ اس پر بہت سے احکام  
کی بنیاد ہے مثلاً جلائی کے سوا اس کے ذکر کا حرام  
ہونا، اس کی تعلیم کا واجب ہونا اور اس کے ذکر  
کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہا۔ بعد اس کے یہ  
حرام بلکہ بسا اوقات کفر تک پہنچا دینے والی چیز  
ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کی پناہ، اور روایات میں اس  
کے قول کو قبول کرنا جبکہ واقعہ ہوں وطیرہ ذالک،  
حالانکہ یقین شک کے ساتھ زائل نہیں ہوتا۔ اور  
ضعیف حدیث ثابت کو رفع نہیں کر سکتی۔ ضعیف  
حدیثیں جہاں قبول کی جاتی ہیں وہاں ان کو قبول کرنے  
میں رازیر ہے کہ وہاں ضعیف حدیثیں کسی غیر ثابت  
چیز کو ثابت نہیں کرتیں جیسا کہ ہم اپنے رسالہ

لہ فوائج الرحمۃ شرح مسلم الثبوت بذیل المستیعین مسئلہ محمول الحال الم غشور الشریعۃ رضی اللہ عنہما ۱۵۶

ما دفع، لا وهام، المتطرفة اليه في رسالتنا  
 "الهاديات في حكم الضعفات" فإدالعه  
 تمكنت لتثبت ما لم يثبت فكيف ترفع  
 ما قد ثبت ما ههنا الا غلط و شطط  
 وهذا واضح جدا فاقصع بحمد الله  
 انت الرواية ضعيفة واهية و  
 انها في اثبات ما سري من هنا  
 غير معنية ولا كافية هكذا ينبغي  
 التحقيق والله تعالى ولى  
 التوفيق -

"الهاديات في حكم الضعفات" میں اس کی  
 تحقیق کر دی ہے جس پر زیادتی نہیں کی جاسکتی  
 جس نے اس مسئلہ میں پیدا ہونے والے تمام دعووں  
 کا ازالہ کر دیا ہے۔ چنانچہ جب وہ ضعیف حدیثیں  
 غیر ثابت چیز کو ثابت نہیں کر سکتی ہیں تو ثابت شدہ  
 چیز کو رفع کیسے کر سکیں گی۔ یہ محض غلط اور حق سے  
 دوری ہے، یہ خوب واضح ہے۔ بجز اللہ واضح ہو گیا  
 کہ روایت مذکورہ ضعیف اور پیورہ ہے اور اس  
 سے جس مقصد کو ثابت کرنا مطلوب تھا اس کے لئے  
 یہ مفید و کافی نہیں ہے۔ یہ بھی تحقیق چاہئے اور  
 اللہ تعالیٰ قرین کا مالک ہے۔ (ت)

ثانیاً اگر بالفرض صحیح بھی ہوتی تو ان احادیث جلیلہ جلیلہ صحاح اصح کے مخالف تھی لہذا مردود  
 ہوتی نہ کہ خود صحیح بھی نہیں اب اُن کے مقابل کیا التفات کے قابل اقول جواب اول بنظر سند تھا  
 یہ بلحاظ متن ہے یعنی اگر سند صحیح بھی ہوتی تو متنا شاذ تھی اور ایسا شذوذ قاصر صحت یوں بھی ضعیف  
 رہتی اب کہ سند ابھی صحیح نہیں خاص منکر ہے اور بہر حال مردود و نامعتبر۔ یہ جواب بھی علما نے محدود میں نے  
 دیا اور امام قسطلانی و شیخ محقق نے بھی اس کی طرف اشارہ کیا۔

نہیں<sup>۱۲۱</sup> میں بعد عبارت مذکورہ امام بیہقی سے ہے،

والصحيح من الحديث قد اثبت لابي طالب  
 الوفاة على انكسار المشرك كما سويته في  
 صحيح البخاري<sup>۱۲۲</sup>

یعنی حدیث صحیح ابو طالب کا کفر و شرک پر مبنی ثابت  
 کر رہی ہے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود۔

بعینہ اسی طرح براہِ نبیؐ میں ہے۔

مردود میں بعد عبارت مذکورہ اور زر قانی میں امام حافظ الشافعی سے ہے،

ولو كانت صحيحا لعمامة حديث  
 اني صحیح بھی ہوتی تو اس باب میں وارد حدیث

سہ تاریخ الخفیس فی احوال الخفیس وصیت ابی طالب موسمہ شعبان لفرسیرت ۳۰۰/

اس کے معارض ہوتی کیونکہ وہ اس سے امع ہے  
چربائی کے یہ صحیح ہی نہیں۔ (ت)

اور اس کے ثبوت کی تعمیر پر وہ حدیث اس کے معارض ہے جو اس سے اصح ہے۔ (ت)

یہ حدیث صحیح و روا ہے۔ ابن اسحاق کو زور  
 کوہی ہے۔

عمریک مدیشیں جن کی صحت پر اتفاق ہے اسے زہ کر رہی ہیں۔

اخبار و احادیث میں ابو طالب کا اسلام ثابت نہیں ہوا سوائے اُس روایت کے جو ابن اسحاق سے مروی ہے کہ وہ وقتِ موت کے قریب اسلام لے آئے تھے۔ ابن اسحاق نے کہا کہ جب ابو طالب کا وقتِ موت ہوا تو حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اے میرے بھتیجے! بخدا میرے بھائی نے وہ کلمہ کہہ دیا ہے جس کا

در احادیث و اخبار اسلام و سے ثبوت نیافتہ  
جز انچہ در روایت ابن اسحاق آردہ کہ و سے  
اسلام آرد و نزدیک بوقت مرگ و غفۃ کہ چون  
قریب شد موت و سے عباس گفت یا ابن  
اخی یا اللہ بتحقق گفت برادر من کلمہ را کہ  
اگر کہ دی تو اور ابدان کلمہ و در روایت آردہ کہ  
آنحضرت گفت من نشنیدم با آنکہ حدیث

٢٣/١	دار الكتب العلمية بيروت	٢٨٨٣	حديث	كتاب مناقب الأنصار	سنة عمدة انقاري
٢٩٣/١	دار المعرفة بيروت		المقصود الاول	على المواهب اللدنية	شرح الزرقاني
١١٦/م	دار صادر بيروت		القسم الرابع	عرف الطائر	في تمييز الصراة
١١٤/م	" " "		" " "	" " "	" " "

سکھ مشرق حمزیه

صحیح اثبات کردہ است برائے ابوطالب کفر  
 آپ نے اس کو کم دیا ہے۔ ایک روایت میں آیا ہے  
 کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، میں نے  
 نہیں سنا جو دیکھ حدیث صحیح نے کفر ابوطالب کو ثابت  
 کر دیا ہے (اختصار) (ت)

یہ کلام حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لے رہا ہے ہاں ہمارے پر اپنے دو معاشیے  
 لکھے پائے جن کی نقل خالی از نفع نہیں۔

اول قول شیخ جہز آنچہ در روایت ابن اسحاق  
 بر بایں جہات اقوال اس استثنائے متعلق است  
 آنکہ فن ہجو امام بیہقی و امام ابن حجر عسقلانی و  
 امام عینی و امام ابن حجر عسقلانی و غیرہم تصریح  
 کردہ اند بیضعف اس روایت زیرا کہ در رو  
 راوی بہم واقع شدہ باز مخالف صحاح  
 مشکوٰۃ و شیخ در آخر کلام خود اشارہ بیضعف  
 او میکند کہ با آنکہ حدیث صحیح اثبات کردہ  
 است الخ معلوم شد کہ اس صحیح  
 نیست

اول شیخ کے قول جہز آنچہ در روایت  
 ابن اسحاق آمدہ پر اس عبارت کے ساتھ حاشیہ  
 لکھا، میں کتابوں پر استثناء متعلق ہے۔  
 آنکہ فن جیسے امام بیہقی، امام ابن حجر عسقلانی،  
 امام عینی اور امام ابن حجر کی وغیرہ نے اس روایت  
 کے ضعیف ہونے کی تصریح کی ہے کیونکہ اس میں  
 ایک راوی بہم واقع ہوا ہے، پھر صحیح حدیثوں کی  
 مخالفت کی وجہ سے منکر ہے۔ اور شیخ علیہ الرحمہ  
 اپنے کلام کے آخر میں ان لفظوں کے ساتھ اس کے  
 ضعف کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ باوجودیکہ حدیث  
 صحیح نے اس کے کفر کو ثابت کر دیا ہے معلوم  
 ہو گیا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

دوم قول شیخ و در روایت آمدہ پر بایں  
 الفاظ اقوال اس لفظ ایہام میکند  
 آن را کہ اس جا دو روایت مستور روایت  
 مذکورہ ابن اسحاق عاری سے است از ذکر رد  
 فرمودن نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقول  
 دوم شیخ کے قول و در روایت آمدہ پر  
 ان الفاظ کے ساتھ حاشیہ لکھا، میں کتابوں  
 پر دوہم میں ذاتا ہے کہ یہاں دو روایتیں ہیں اور  
 روایت ابن اسحاق میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کے یہ کلمات رد نہیں ہیں کہ میں نے نہیں

میرکش لو اصحع حالاً لکھ نہ چنان مست بگدہ ای تکرہاں  
روایت ابن ابی شیبہ سے ہے کہ اس کا ترجمہ ہے۔ اس معنی پر آگاہ ہونا چاہیے۔  
ثالثاً خود قرآن عظیم سے رد و قرار ہے اگر اسلام پر موت ہوتی سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کو استغفار سے کیوں محالعت آتی۔ یہ جواب حافظہ انسان کا ہے اور اسے ٹھیس میں بھی ذکر کیا۔

اصحاب میں بعد عبارت مذکورہ قریب ہے :

اذ لو كان قال كلمة التوحيد ما نهى الله تعالى  
نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاستغفار  
اقول استغفار سے نہی کفر میں صریح نہیں حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابتداء اسلام  
میں میت دیوں کے جنازہ پر نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے۔ علامہ متاخرین نے حدیث استاذنت صرف  
ان استغفر لا می فلم یاذن لی (میں نے اپنے رب سے اذن طلب کیا کہ میں اپنی ماں کیلئے استغفار  
کروں تو اس نے مجھے اذن نہ دیا۔ ت) کا یہی جواب دیا ہے تو استدلال اسی آیت کریمہ کے لفظ  
للمشركين و لفظ اصحاب الجحيم سے ادلی و انسب ہے اگر کلام اسلام پر موت ہوتی تو رب العزة  
ابو طالب کو مشرک کیوں بتاتا، اصحابِ نار سے کیوں ٹھہراتا۔ و جرم یہ روایت ہے اصل ہے۔

مرابعاً اقول اس میں ایک علت ادہ ہے، حدیث صحیح چہارم دیکھئے خود ہی عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن سے یہ حکایت ذکر کی جاتی ہے موت ابی طالب کے بعد حضور اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھتے ہیں یا رسول اللہ! حضور نے اپنے چچ ابو طالب کو بھی کچھ نفع دیا وہ حضور کا  
نحوہ طہارت تھا، ارشاد ہوا ہم نے اسے سراپا جہنم میں غرق پایا اتنی تخفیف فرمادی کہ ٹخنوں تک آگ ہے  
میں نہ جوتا تو اسفل السافلین اس کا ٹھکانا تھا۔

سبیل اللہ! اگر عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے کانوں سے مرتے وقت کلمہ توحید پڑھنا سُننے تو

۱۵

۱۵ الامامة فی تمییز الصحابة حرم الطار القسم الرابع ابو طالب دار صادر بیروت ۱۱۴/۳  
۱۶ صحیح مسلم کتاب الجنائز فصل فی جواز زیارة قبور المشركين الا قیدی کتب خانہ کراچی ۳۱۲/۱  
۱۷ صحیح البخاری مناقب الانصار باب قصہ ابی طالب قیدی کتب خانہ کراچی ۵۳۸/۱  
۱۸ صحیح مسلم کتاب الایمان باب شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی طالب - - - ۱۱۵/۱  
۱۹ مسند احمد بن حنبل عن العباس المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۴/۱ و ۲۱۰

اس سوال کا کیا حل تھا وہ نہ جانتے تھے کہ الاسلام یجب ما قبلہ مسلمان ہو جائے گا رے ہوئے سب اعمال بد کو مٹا دیتا ہے، کیا وہ نہ جانتے تھے کہ آخر وقت جو کافر مسلمان ہو کر مرے بے حساب جنت میں جائے، من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة (جس نے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں داخل ہوا۔ ت) اور پھر سوال میں کیا عرض کرتے ہیں وہی پڑانے قہقہہ نصرت و یاری و حمایت و غمخواری یہ نہیں کہتے یا رسول اللہ! وہ تو کلمہ اسلام پڑھ کر مرا ہے، یہ پوچھتے ہیں کہ حضور نے اسے بھی کچھ نفع بخشا یہ نہیں عرض کرتے کہ کون سے اعلیٰ درجات جنت عطا فرمائے، وہ حالت صحیح میں تھے تو پورا سوال یوں ہوتا کہ یا رسول اللہ! ابو طالب کا خاتمہ ایمان پر ہوا اور حضور کے ساتھ ان کی غایت محبت و کمال حمایت تو قدیم سے تھی اللہ عزوجل نے فردوس اعلیٰ کا کون سا محل انہیں کرامت فرمایا تو نظیر انصاف میں یہ سوال ہی ایسی روایت کی ہے اصلی پر قرینہ واضح ہے اور جواب تو جو ارشاد ہوا ظاہر ہے والعیاذ باللہ تعالیٰ امرہم الراحمین یہ جواب فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے فتوے سابقہ مختصرہ میں ذکر کیا تھا اب شرح مواہب میں دیکھا کہ علامہ ذرقانی نے بھی اس کی طرف ایسا کیا فرماتے ہیں،

فی سوال العباس عن حالہ دلیل علی ضعف  
روایۃ ابن جاسر لایہ نوکات المشاہدۃ  
عندہ لہ یسأل لعلہ بحالہ یتا  
حضرت عباس کے نزدیک کلا شہادت پڑھ لیا تھا تو وہ یہ سوال ذکر کرتے اس لئے کہ ان کو اس کا حال معلوم ہوتا۔ (ت)

اقول یرضی ابن جاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما جن کی طرف اس کی روایت کی نسبت جاتی ہے علامہ اُس تفسیر کے جو آیت شائد میں اُس سے مروی خود بسند صحیح معلوم کہ وہ حضور پر نور سیدہ یوم المنثور علیہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ابو طالب کے بارے میں وہ ارشاد پاک حدیث ہشتم میں سن چکے ہیں جس میں ناری ہونے کی صریح تصریح ہے یہ وہ آیت اگر صحیح ہوتی تو اس کا مقتضی یہ تھا کہ ابن جاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

۶۳/۶	کتبہ آیۃ اللہ العظمیٰ قم ایران	تحت الآیۃ	لہ الدر المنثور
۲۵۱/۴	دار الفکر بیروت	کتاب التوبۃ من قال لا الہ الا اللہ	المستدرک للحاکم
۳۸/۷	المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت	حدیث ۶۳۴۷	المعجم الکبیر
۲۹۳/۱	دار المعرفۃ بیروت	المقصد الاول دفاۃ ندیک	لہ شرح الذرقانی علی المواہب المہذیۃ

ابو طالب کو ناجی جانیں کہ ان امور میں فیج و تغیر کو راہ نہیں مگر لازم حکم حدیث صحیح مسلم باطل تو لزوم بھی حدیث سے عاقل، فافہم۔

**خاصاً یقیناً معلوم** کہ عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس وقت تک مشرف باسلام نہ ہوئے تھے کہیں گیارہ برس بعد فتح مکہ میں مسلمان ہوئے ہیں، اور اسی روایت میں ہے کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو طالب کا کلمہ پڑھنا نہ سنا اور اُن کی عرض پر بھی اطمینان نہ فرمایا، یہی ارشاد ہوا کہ ہم نے نہ سنا، اب نہ رہی مگر ایک شخص کی شہادت جو عدالت درکار گواہی دیتے وقت مسلمان بھی نہیں وہ شرفا کس قاصد و قانون سے قابل قبول یا لائق التفات اصحاب عقول ہو سکتی ہے۔

**اقول** پہلے جواہر کا حاصل سننا یا متنازع روایت کی تضعیف تھی اس جواب میں اُسے طرح صحیح مان کر کلام ہے کہ اب بھی اثبات مدعی سے کس نہیں اُس سے یہ ثابت ہوا کہ ابو طالب نے کلمہ پڑھا بلکہ اس قدر معلوم ہوا کہ عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی غیر اسلام کی حالت میں ایسا بیان کیا پھر اس سے کیا ہوتا ہے یہ جواب امام سیل نے **روض الانعت** میں ارشاد فرمایا اور اُن کے بعد امام عینی و امام قسطلانی نے ذکر کیا۔ عمدہ میں ہے:

قال لیسلی امت العباس قال ذلک فی حال کونہ علی غیر الاسلام ولو اداھا بعد الاسلام لقبلت منه یہ  
سیل نے کہا کہ حضرت عباس نے یہ بات حالت غیر اسلام میں کہی اگر بعد اسلام وہ اس کو ادا کرتے تو مقبول ہوئی۔ (ت)

**اقول** وباللہ التوفیق خود اسی روایت کا بیان کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی عرض پر یہی فرمایا کہ ہمارے سامع قد مشک نہ آیا۔ دلیل واضح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کے بیان پر اطمینان نہ فرمایا اس گواہی کو مقبول و معتبر نہ ٹھہرایا اور نہ کیا عقل سلیم قبول کرتی ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جس کے اسلام میں اس درجہ کوشش طبع جو نفس انفس اس حد شدت پر اُس کی خواہش فرمائی جب وہ امر عظیم محبوب و قوع میں آئی ایسے سب غلطوں میں جواب دے دیا جائے، لہذا اس ارشاد کا یہی مفاد کہ تمہارے کہنے پر کیا اعتماد ہم سنتے تو ٹھیک تھا یہ صریح رد شہادت ہے تو جو گواہی خدا و رسول رد فرما چکے دوسرا اس کا قبول کرنے والا کون!

وبہذا التحقیق الانیق استنار و اللہ الحمد اور اس عمدہ تحقیق سے بعد اللہ روشن ہو گیا کہ امام عینی نے

ان الامام العینی بعد احسن اذا قصرو  
فی نقل کلام الامام السہیل علی ما مروی عنہما  
فعل اذا لم یبعد الی ما تعدی الیہ الامام  
القسطلانی وتبعہ العلامة الزرقانی  
حیث اثرا کلامہ برہتہ واقرا علیہ و  
ہذا القطعہما (اجیب) کما قال السہیل  
فی الروض (بانت شہادۃ العباس  
لاب طالب لو اداها بعد ما اسلم  
کانت مقبولة ولو ترد) شہادتہ  
(بقول علیہ القسطلانی والسلام  
لہ اسمع لانت الشاہد  
العدل اذا قال سمعت وقال  
من ہو العدل منہ لم اسمع  
اخذ بقول من اثبت السماع)  
قال السہیل لانت عدم  
السماع یحتمل اسبابا منعت  
الشاہد من السمع  
(ولکن العباس شہد بذلک  
قبل ان یسلم) فلا  
تقبل شہادتہ اذ اقول فلیس  
الکلام فی انت عباس اثبت  
والنفع علی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نفی

امام سہیل کے نقل کلام میں اقتصار کر کے بہت اچھا  
کیا اُس کی بنیاد پر جو گزرا اور اس کی طرف تجاوز  
ذکر کے بھی اچھا کیا جس کی طرف امام قسطلانی نے  
تجاوز کیا اور اُن کی اتباع کی علامہ زرقانی نے ،  
کیونکہ ان دونوں نے اُس کے کلام کو پورا نقل کیا  
اور اس پر قائم رہے ۔ اعدیہ لفظ ان دونوں کے  
ہیں ۔ (جواب دیا گیا) جیسا کہ امام سہیل نے  
روض میں فرمایا کہ اگر ابو طالب کے بارے میں  
حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت آپ  
کے اسلام لانے کے بعد ہوتی تو مقبول ہوتی ، اسکو  
حضور علیہ القسطلانی والسلام کے اس ارشاد کے  
ساتھ رد نہ کیا جاتا کہ "میں نے نہیں سُننا"  
کیونکہ عادل گواہ جب کہے کہ میں نے سنا ہے اور  
اس سے زیادہ عدل والا کہے کہ میں نے نہیں سُننا  
تو اُس کے قول کو قبول کیا جائے گا جو سماع کو ثبات  
کرنے والا ہے ۔ سہیل نے کہا ، اس کی وجہ یہ ہے  
کہ عدم سماع کئی ایسے اسباب کا احتمال رکھتا ہے جو  
گواہ کو سننے سے روکتے ہوں ، لیکن چونکہ حضرت  
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسلام لانے سے  
قبل اس کی شہادت دی لہذا اُن کی شہادت قبول  
نہ ہوگی اور ۔ میں کہتا ہوں اس میں کلام نہیں کہ  
حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اثبات کیا  
اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی فرمائی ۔

لہ شرح الزرقانی علی المواہب اللدنیۃ المقصد الاول وفاء خدیجہ و ابی طالب دار المعرفۃ بیروت ۱/ ۲۹۱ و ۲۹۲



فہمما شہادتان جاءتا عندنا احدهما  
تثبت والاخرى تنفى فتقدم التثبت  
تثبت لو كان صاحبها عدلا ومعاضا الله  
ان تقدم على قوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لم يقبل شهادة العباس و  
لم يركن اليها فهو صلى الله تعالى عليه  
وسلم قاض لا شاهد آخر وانما الشاهد  
العباس وحده فاذا لم يقبلها النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فمن يقبلها بعد هذا  
ما عندى واتانى عجب عجب ههنا من  
كلام هؤلاء الاعلام الاكابر ما من النظر لعل  
له معنى قصرت عنه يد فہم القاصرون  
بجہ اس مقام پر ان اکابر علماء کے کلام پر سخت تعجب ہے میں نے گہری نظر سے دیکھا کہ شاید اس کا کوئی  
معنی بن سکتا ہو مگر میرے فہم قاصر کا ہوتا ہے اس سے قاصر رہا۔ (ت)  
یہ اجوبہ علماء ہیں اور بحمد اللہ کافی دوائی و صافی ہیں، وانا اقول وبالله التوفيق (میں اللہ تعالیٰ  
کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت)

مساد سنا ہم تسلیم کرتے ہیں کہ روایت انہیں احادیث صحیحین کی مثل سند و متن ہر طرح  
اعلیٰ درجہ کی صحیح اور شہادت جیسا کہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بروج کمال مقبول و صحیح، پھر بھی نہ مستدل کہ  
نافع نہ کفر ابی طالب کی اصلا و افح۔ آخر جب حکم احادیث جلیلہ آیت قرآنہ مشرک و ناری بنار ہی ہے  
تو یہ کسی کے مناسبت نہ تھیں، یہ دوسری حدیث کہ فرضا کسی بد کی صحیح و جلیل ہے صرف اتنا بتاتی ہے  
کہ ابو طالب نے آخر وقت کالہ الا لا اللہ کہا یہ نہیں بتاتی کہ وہ وقت کیا تھا، آخر وقت وہ ہیں  
ایک وہ کہ ہنوز پردے باقی ہیں اور یہ وقت وقت قبول ایمان ہے، دوسرا وہ حقیقی آخر جب حالت  
مغررہ ہو کر پردے اٹھ جائیں جنت و نار میں نظر ہو جائیں تو منون بالغیب کا عمل نہ رہے کافر کا اس  
وقت اسلام لانا بالاجماع مردود و نامقبول ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے  
فلو يك ينفعهم ايمانهم لجاؤا و  
بما سنا سنة الله التي قد خلت

تو ان کے ایمان نے انہیں کام نہ دیا جب انہوں  
نے ہمارا عذاب دیکھ لیا، اللہ کا دستور جو اس کے

یہ دو شہادتیں ہمارے پیش نظر ہیں، ایک ثابت  
کرنے والی اور دوسری نفی کرنے والی۔ لہذا ثابت  
جو ابھی نافی پر مقدم ہوگی جبکہ ثابت جو ابھی ثانیہ والا  
عادل ہو اور معاضا اللہ کہ حد نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے قول پر مقدم ہو۔ نبی اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کی شہادت کو قبول نہیں فرمایا اور نہ ہی اس کی طرف  
میلان فرمایا، کیونکہ آپ تو قاضی تھے ذکر دوسرے  
گواہ، گواہ تو تھا حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ تھے جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
اسے قبول نہیں فرمایا تو آپ کے بعد کون قبول  
کر سکتا ہے۔ یہ وہ ہے جو میرے پاس ہے

فی عبادۃ و خسرھنالك الکفریت  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان اللہ یقبل توبۃ العبد ما لم یغفر  
سواہ احمد والترمذی وحسنہ و  
ابن ماجہ والمہاکمہ وابن حبان والبیہقی  
فی الشعب کلہم عن سیدنا عبد اللہ  
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

اللہ تعالیٰ سکرانہ موت سے پہلے توبہ قبول  
فرماتا ہے۔ اس کو روایت کیا احمد نے، ترمذی  
نے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا۔ نیز روایت کیا  
اس کو ابن ماجہ، حاکم، ابن حبان اور امام بیہقی  
نے شعب میں۔ اسی مقام نے سیدنا عبد اللہ بن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

اب اگر وقت اول کہنا مانتے ہیں تو آیت قرآنہ مع ان احادیث مجھ کے اس حدیث صحیح مفرد میں سے  
مناقض ہوگی اور کسی نہ کسی حدیث صحیح کو رد کے بغیر چارہ نہ ملے گا اور اگر وقت دوم پر مانتے ہیں تو آیت و  
احادیث سب حق و صحیح ٹھہرتے ہیں اور تناقض و تعارض بے خلف دفع ہوا جاتا ہے کلمہ پڑھا اور ضرور  
پڑھا مگر کب اُس وقت جب کہ وقت نہ رہا تھا لہذا حکم شرک و ہمارے برقرار رہا۔ قال اللہ تعالیٰ (اللہ  
تعالیٰ نے فرمایا۔ ت)

حقی اذا درکہ الفرق قال امننت  
انہ لا الہ الا اللہ امننت ببہ  
بنو اسرائیل وانا من المسلمین  
وقد عصیت قبل وکنت من المفسدین  
یہاں تک کہ جب اُسے ڈوبنے سے آیا تو بولا میں  
ایمان لایا کہ کوئی سچا معبود نہیں سوا اس کے جس  
پر بنی اسرائیل ایمان لائے اور میں مسلمان ہوں۔  
کیا اب اور پہلے سے نافرمان رہا اور قفسادی  
تھا۔ (ت)

سۃ القرآن الکریم ۸۵/۴

سۃ جامع الترمذی ابواب الدعوات باب ما جاء فی فضل التوبۃ الخ امین کمپنی دہلی ۱۹۲/۲  
مسند احمد بن حنبل عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما المکتب الاسلامی بیروت ۱۳۲/۲  
المستدرک للحاکم کتاب التوبۃ باب ان اللہ یغفر لعیبہ دار الفکر بیروت ۱۵۷/۴

سۃ القرآن الکریم ۹۰/۱۰

۹۱/۱۰

صورتِ اولیٰ ظاہر البطلان، لہذا شقِ اخیر ہی لازم الاذعان، اور فی الواقع اگر یہ روایت مطابق واقع تھی تو قطعاً یہی صورت واقع ہوتی اور وہ ضرور قرین قیاس بھی ہے، حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کے قریب مرگ ہی جلوہ افروز ہوتے ہیں۔ اسی حالت میں کفار قریش سے وہ محاورات ہوتے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بار بار باصرار و دعوتِ اسلام قرمائی کفار نے تلب کفر پر قائم رہنے میں جان لڑائی، آخر کچھ جواب دیا کہ ابوطالب طبت جاہلیت پر جاتا ہے یہاں تک بات چیت کی طاقت تھی اب سینے پر دم آیا پردے اٹھے غیب سامنے آیا اس نادر نے جس پر عار کو اختیار کیا تھا اپنی مہیب صورت سے منہ دکھایا لیس الخبیر کا المعاینۃ (غیر مشاہدہ کی شکل نہیں۔ ت) اب ٹھلا کہ یہ بلا جھیلنے کی نہیں ڈوبتا ہوا سوار پکڑتا ہے اب لا الہ الا اللہ کی قدر آئی، کنا چاہا طاقت نہ پائی، آہستہ لیوں کو جنبش ہوئی مگر بے سود کہ وقت نکل چکا تھا،

اتاللہ وانا الیہ راجعون ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔  
ہم اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں، نہ گناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ نیک کرنے کی قوت ہے مگر بلندی و عظمت والے خدا کی توفیق سے۔ (ت)

تر حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی سچے کہ کلمہ پڑھا، اور قرآن و حدیث تو قطعاً سچے ہیں کہ حکم کفر پرستور رہا، والعیاذ باللہ رب العالمین (اللہ کی پناہ جو پروردگار ہے تمام جہانوں کا۔ ت)۔  
سابعاً اس سے بھی درگزر ہے، یہ بھی مانا کہ حالتِ مہرہ سے پہلے ہی پڑھا ہے، پھر حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ظاہر ہی کی گواہی دیں گے، دل کے حال کا عالم خدا ہے، کیا اگر کوئی شخص روزانہ لاکھ بار کلمہ پڑھے اور اللہ عزوجل اُسے کافرتائے توہم اس کے کلمہ پڑھے کو دیکھیں گے یا اپنے رب عزوجل کے ارشاد کو۔ زمانہ زبان سے کلمہ خوانی کا نام نہیں، جب دلوں کا مالک اس کے کلمہ پر حاکم تو قطعاً ثابت کہ اس کے قلب میں اذعان و اسود نہیں، اگر دُشمن کہہ جیتے جاتے تندرستوں کے بڑی سے بڑی قسم کھا کر نشہء انک لہرِ رسول اللہ (ہم گواہی دیتے ہیں کہ حضور بیشک یقیناً اللہ کے رسول ہیں۔ ت) کچھ پر کیا ارشاد ہوا،

لے مسند احمد بن حنبل  
عن ابن عباس رضی اللہ عنہ  
الکتب الاسلامیہ بیروت ۱/۲۷۱  
۱/۶۳

واللہ یعلم انہ لہ رسولہ واللہ یشہد  
ان المتفقین لکن ذبوں لہ  
غرض لاکھ جن کیجئے آیت برات سے برات کے پرستہ فی نہیں رہے گی ہمارے آتش درگاہ (وہی قسمت  
ہی تعیب - ت) کہ

تبیین لہم انہم اصحاب الجحیم لہ  
والعیاذ باللہ رب العالمین اللہم ارحم  
الراحمین صل وسلم وبارک علی السید  
الامین الاقی صمت عندک یا لہق  
المبین اللہم بقدرتک علینا وفاقنا  
ایک ارحم عجزنا یا ارحم الراحمین  
آمین آمین آمین والحمد للہ  
رب العالمین لا الہ الا اللہ عداۃ للقاء  
اللہ محمد رسول اللہ ودیعة عند  
اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ وصلی اللہ  
تعالی علی سیدنا محمد وآلہ اجمعین  
والحمد للہ رب العالمین

کے پاس ودیعت ہے۔ نہ گناہ سے بچنے کی طاقت ہے اور نہ ہی نیکی کرنے کی قوت مگر اللہ کی توفیق ہے۔  
اللہ تعالیٰ درود نازل فرمائے ہمارے آقا محمد مصطفیٰ پر، آپ کی آل اور سب صحابہ پر۔ اور سب تعریفیں  
اللہ کے لئے ہیں جو تمام جہانوں کا پروردگار ہے۔ (ت)

بکہ اللہ ازاحت شبہات سے بھی بروہ احسن فراغ پایا،

وہناک شبہۃ اخری ادھت و  
اھوت لہ نور دھاۃ لہ تعریض  
یہاں ایک دوسرا شبہ ہے جو بہت کمزور اور  
بہت ہلکا ہے ہم اس کو اس لئے فارغ نہیں کرتے

ولو تعرف فلا تطيل الكلام بايرادها و  
 لنطوها على غرضها ليعادها۔  
 موعود ہے۔ چنانچہ ہم اس کو فاروق کے کلام  
 کو لیا نہیں کرتے۔ لہذا چاہتے کہ ہم اس کے مقررہ وقت تک اُس کو اُس کے فکس پر پیسٹ دیں۔ (ت)  
 اب بقیہ سوال کا جواب لیجئے اور اس رسالہ میں جن ائمہ و علماء و کتب سے یہ مسئلہ ثابت کیا آخر  
 میں اُن کے اسماء شمار کر دیجئے کہ جسے رسالہ دیکھنے میں کاہل آئے ان ناموں ہی کو دیکھ کر خلاف سے  
 ہاتھ اٹھائے لہذا تین فصل کا وصل اور مناسب کہ تلك عشقة كاملة (یہ پورے دل ہوئے۔ ت)  
 جلوہ دکھائے۔

## فصل ششم

جب ابو طالب کا کفر اذلہ کا نشہ سے آشکار تو رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہنے کا کیر کر اختیار  
 اگر اخبار ہے تو اللہ عزوجل پر افتراء، کفار کو رضائے الہی سے کیا بہرہ، اور اگر دُعا ہے کسما ہسو  
 انظار (جیسا کہ ظاہر ہے۔ ت) تو دُعا بالجمال حضرت ذی الجلال سے معاذ اللہ مستہزاء، ایسی  
 دُعا سے حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں فرمائی۔

حکما فی الصبیحین وقد بیتناہ	جیسا کہ صحیحین میں ہے، اور ہم نے اس کو اپنے
فی رسالتنا ذیل الدعاء لاصح	رسالہ "ذیل الدعاء لاصح الوعد"
الوعد" التی ذیلنا بہا مسالۃ	میں بیان کر دیا۔ اس رسالے کو ہم نے عاشیر
"احسن الوعد لأداب الدعاء" لغاتۃ	بنایا رسالہ "احسن الوعد لأداب الدعاء"
المحققین سیدنا الوالد قدس	کا جو تصنیف ہے خاتمہ المحققین ہمارے سردار
سردار الحاجد۔	والدہ گرامی قدس سرہ کی۔ (ت)

علاء نے کافر کے لئے دُعا سے مغفرت پر سخت اس شد حکم صادر فرمایا اور اس کے حرام ہونے  
 پر تو اجماع ہے، پھر دُعا سے رضوان تو اُس سے بھی ارفع و اعلیٰ،  
 خاتم السید قد یعفو عن عبیدہ اس لئے کہ ناکب بعض دفعہ اپنے قلام کو معاف

۱۔ صحیح البخاری کتاب التفسیر سورة البقرة باب کان یغنی والذین امنوا الا قدیمی کتب غازی ۲/۲۵  
 صحیح مسلم کتاب الایمان باب الدلیل علی صحتہ الاسلام من حضور الموت الا " " " " ۱/۲۷

وهو عنه غير مراض كما ان العبد  
ما يما يحب سيده وهو على امره  
غير مراض وحسبنا الله ونعم الوكيل .

یعنی امام شہاب قرانی ماکی نے تصریح فرمائی کہ کفار کے لئے دعائے مغفرت کرنا کفر ہے کہ اللہ عز و جل نے جو بفر دی اس کا جھوٹا کرنا چاہتا ہے اس لئے قیہ وغیرہ کتب فقہ میں قید لگا دی کہ ماں باپ کے لئے دعائے مغفرت کر کے بشرطیکہ وہ مسلمان ہوں۔

صرح الشيخ شهاب الدين القرافي الماتكي  
بان الدعاء بالمغفرة للكافر كفر لطلبه  
تكذيب الله تعالى فيما اخبر به  
ولهذا قال المصنف وغيره ان كان  
مؤمنين له

پھر ایک ورق کے بعد فرمایا کہ تقدیم انہ کفریہ اور بیانیہ جو چاہے کر یہ کفر ہے۔  
رد المحتار میں ہے :

اس کی دعا کفر ہے کیونکہ یہ عقلاً و شریفاً ناہیاتہ ہے اور اس میں نصوص قطعیہ کی تکذیب ہے بخلاف مومنوں کے لئے دعا کے۔ جیسا کہ توحیدان چکا ہے اور حق وہ ہے جو عیسیٰ میں ہے۔ (ست)

الدعاء بد كفر لعدم جوازها عقلاً ولا شريعاً ولتكذيب النصوص القطعية بخلاف الدعاء للمؤمنين كما علمت فالحق ما في الحلية به  
در مختار من سه

حق یہ ہے کہ کافر کیلئے دعائے مغفرت حرام ہے۔

الحق حرمة الدعاء بالصغرة للكافرين  
اسی طرح بحر الرائق میں ہے۔

لے علیہ الرحمہ

٢٠

٣٥ رد المحتار كتاب القلعة فصل اذا اراد الشريك في القلعة دارا حيا او التراب العربي بيت / ٢٨١  
 ٣٦ الدر المختار مطبع مجتبائي دلي

## اقول وما نحا اليه العلامة الشافعي

من عبد مرجوا ان يعفو الكفر عقلا فانما  
تبع فيه الامام النفس صاحب عمدة  
الكلام وشوذة قليلة من اهل السنة  
والجمهورية امتناعه شرعا وجبوا  
عقلا كما في شرح المقاصد والصارفة  
وغيرهما به تقضي الدلائل فهو الصحيح  
وعليه التعويل فاذا ثبت الحق ما ذهب  
اليه البحر وتبعه في الدلائل تمام الكلام في  
هذا المقام فيما علقناه على سدا المحتاسر.

**اقول** (میں کہتا ہوں) جس کا قصد  
علامہ شافعی سے کیا یعنی کفر کی معافی کا عقلاً عدم جواز  
تو اس میں انہوں نے عمدۃ الکلام کے مصنف امام نسفی  
اور اہلسنت کے گروہ قلیل کی پیروی کی ہے، جبکہ  
جمہور کے نزدیک یہ شرعاً ممتنع اور عقلاً جائز ہے، بیا  
کہ شرح المقاصد اور مسامرہ وغیرہ میں ہے۔ اور دلائل  
اسی کے نوید ہیں لہذا یہی صحیح اور اسی پر بھروسہ ہے  
تو اب حق وہ ہے جس کی طرف صاحب البحر گئے ہیں  
اور دور میں اسی کی پیروی کی ہے اور مکمل کلام اس  
مقام پر رد المحتار پر ہمارے حاشیہ میں ہے (ت)  
یا ابولبابہ والیس لعنہما اللہ کی مثل کہنا محض افراط اور غرق الصفا کرنا ہے ابوطالب کی عمر  
خدمت و کفالت و نصرت و حمایت حضرت رسالت علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام میں کئی اور یہ طالعہ درپردہ  
و طانیہ درپے ایذا و اضرار رہے کہاں وہ جس کا وظیفہ درج دستا فاش ہو اور کہاں وہ شقی جس کا  
ورد دم و کور شمش ہو ایک اگرچہ خود محروم اور اسلام سے مصروف مگر بتسخیر تقدیر نفع اسلام میں مصروف  
اور دوسرا مردود و مسترد و معدوم و معاند ہمدتن کسر بیفید اسلام میں مشغوف خطر  
بہیں تفاوت رہا از کہا صحت تا یہ کہا

(ان میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ت)

آخر نہ دیکھا جو صحیح حدیث میں ارشاد ہوا کہ ابوطالب پر تمام کفار سے کم عقاب ہے اور یہ اہتیا۔ ان میں  
ہیں جن پر ارشاد العذاب ہے، ابوطالب کے صرف پاؤں آگ میں ہیں اور یہ طالعہ ان میں کہ  
لہم من فوقہم ظلل من الناس ومن  
تحتہم ظلل  
لہم من جہنم مہاد ومن فوقہم  
غواش  
ان کے نیچے آگ کا بھڑانا اور اوپر آگ کے  
لجاف۔

سراپا آگ ہر طرف سے آگ، والعیاذ باللہ سب العالمی (اور اللہ سب العالمین کی پناہ۔ ت)  
سۃ القرآن الحکیم ۱۶/۳۹ سۃ القرآن الحکیم ۴/۴۱

بلکہ دونوں کا ثبوت کفر بھی ایک سائیں، ابو طالب کے باب میں اگر خبیہ قولی حق و صواب دہی کفر و مذہب اور اُس کا خلافت شاذ و مردود و باطل و مطرود، پھر بھی اس حد کا نہیں کہ معاذ اللہ خلافت پر تکفیر کا احتمال جہل و اعداء اللہ کا کافر و ابدی جہنمی ہونا تو ضروریات دین سے ہے جس کا منکر و جہنمی کافر، تو فریقین کا نہ کفر یکساں نہ ثبوت یکساں، نہ علل یکساں نہ مزایا یکساں، ہر جگہ فرقہ زمین و آسمان، پھر محاشمت کہیں۔  
 نسأل اللہ سلوک مسوی الصراط و تعصود ہم اللہ تعالیٰ سے سیدھے راستے پر چلنے کا سوال باللہ من التقویٰ والاقراب۔  
 کہتے ہیں، اور افراط و تفریط سے اس کی پناہ مانگتے ہیں۔ (ت)

## فصل نہم

ان ائمہ دین و علمائے معتہدین کے ذکر اساتے طیبہ میں جنہوں نے کفر ابی طالب کی تصریح و تصحیح فرمائی اور اُن کے ارشادات کی نقل اس رسالہ میں گزری، فمن الصحابة:

- |  |  |
|--|--|
| (۱) امیر المؤمنین صدیق اکبر                                | (۲) امیر المؤمنین فاروق اعظم                             |
| (۳) امیر المؤمنین علی مرتضیٰ                               | (۴) جبرائیل سیدنا عبد اللہ بن عباس                       |
| (۵) حافظ الصحابہ سیدنا ابو ہریرہ                           | (۶) صحابی ابن الصحابی سیدنا مسیب بن حزن قرطبی خودی       |
| (۷) حضرت عباس بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ                   | (۸) سیدنا ابو سعید خدری                                  |
| (۹) سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری                          | (۱۰) سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق                         |
| (۱۱) سیدنا انس بن مالک خادم رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم | (۱۲) حضرت سیدنا امام المؤمنین، اسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ |
- تعالیٰ علیہ وسلم  
 بعد چھ حضرات سے تو خود اُن کے اقوال و گزارشے اور انس و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تقریر اور باقی چار خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد و بیان فرماتے ہیں اور پر ظاہر کہ یہاں اپنے کہنے سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بتانا اور بھی الجھ ہے۔

## ومن التابعین:

- (۱۳) آدم آل جبارین العابدین علی بن حسین بن علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و کرم و جہم۔  
 (۱۴) امام عطاء بن ابی رباح استاذ سیدنا الامام الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
 (۱۵) امام محمد بن کعب قرطبی کہ اجلہ ائمہ محدثین و مفسرین تابعین سے ہیں۔



(۱۶) سعید بن محمد ابو السمر تاجی ابن التاجی ابن الصغیر بن تیرہ سیدنا جبریل معظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۱۷) امام الامام سراج الامم سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ومن تبع تابعین :

(۱۸) عالم المیزان امام دار الحجۃ سیدنا امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۱۹) محرر المذہب مرجع الدنیاء فی الفقہ والعلم سیدنا امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

(۲۰) امام تفسیر مقاتل بن حیان۔

(۲۱) سلطان اسلام خلیفۃ المسلمین جن کے آنے کی سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے

بشارت دی تھی کہ :

منا اسفاح ومنا المنصور ومنا المہدی۔

مرواۃ الخطیب وابن عساکر وغیرہما

بطریق سعید بن جبیر عنہ قال السیوطی

قال الذہبی اسنادہ صالح۔

ابن یحییٰ ہرگ سراج اور ہمیں میں منصور اور ہمیں میں

مہدی۔ (اس کو خطیب وابن عساکر وغیرہ نے

سعید بن جبیر کے طریق سے روایت کیا اور اسی کے

طریق سے امام سیوطی نے کہا۔ ذہبی نے کہا اس کا

اسناد صالح ہے۔ (ت)

بلکہ دو حدیثوں میں بھی الفاظ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آئے،

مرواۃ کذاک الخطیب من طریق الضحاك

عن ابن عباس وابن عساکر ف ضمن

حدیث عن ابی سعید الخدری رضی اللہ

تعالیٰ عنہم رفعاۃ الی النسب صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس کو اسی طرح خطیب نے بطریق ضحاک سیدنا

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا

جبکہ ابن عساکر نے ایک حدیث کے ضمن میں حضرت

ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

اور ان دونوں نے اس کا رفع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم تک کیا۔ (ت)

اعنی امام ابو جعفر منصور بن جبر زاده ابن عم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

ومن اتباع التابعین :

(۲۲) امام الدنیاء فی الحفظ والحديث ابو جبر اللہ محمد بن اسماعیل بخاری۔

(۲۳) امام اجل ابوداؤد سلیمان بن اشعث سجستانی۔

(۲۴) امام ہذا الرحمن احمد بن شعیب نسائی۔

(۲۵) امام ابو عبد اللہ بن زید ابن ماجہ قرطبی۔

یہ چاروں نامہ اصحاب صحاح مشہورہ ہیں اور یہی طبقہ اخیرہ عبد اللہ بن المغز کا ہے۔

### ومن بعدہم من المفسرین :

(۲۶) امام محمد بن السنہ ابو محمد حسین بن مسعود قرطبی۔

(۲۷) امام ابو اسحق زجاج ابراہیم بن السری۔

(۲۸) جار اللہ محمود بن مسلمہ بخاری زمخشری۔

(۲۹) ابو الحسن علی بن احمد واحدی نیشاپوری صاحب بسیط و وسیط و دجیز۔

(۳۰) امام اجل محمد بن عمر فخر الدین رازی۔

(۳۱) قاضی القضاۃ شہاب الدین بن خلیل خول دمشقی مکمل البکیر۔

(۳۲) علامہ قطب الدین محمد بن مسعود بن محمود بن ابی الفتح میرانی شفا صاحب تفسیر۔

(۳۳) امام ناصر الدین ابوسعید عبید اللہ بن عمر بیضاوی۔

(۳۴) امام علامۃ الوجود مفتی ممالک رومیہ ابو المسعود بن محمد عمادی۔

(۳۵) علامہ علاء الدین علی بن محمد بن ابراہیم بغدادی صوفی صاحب تفسیر لباب شہیرہ خازن۔

(۳۶) امام جلال الدین محمد بن احمد علی۔

(۳۷) علامہ سلیمان بن کل وغیرہم ممن یاتی۔

### ومن المحدثین والشارحین :

(۳۸) امام اجل احمد بن حسین سیفی۔

(۳۹) حافظ الشام ابو القاسم علی بن حسین بن بیتہ اللہ دمشقی شہیر بابن عساکر۔

(۴۰) امام ابو الحسن علی بن خلف معروف بابن بطال مغربی شارح صحیح بخاری۔

(۴۱) امام ابو القاسم عبدالرحمن بن احمد سیلی۔

(۴۲) امام حافظ الحدیث علامۃ الفقہ ابو زکریا یحییٰ بن شرف نووی۔

(۴۳) امام ابو العباس احمد بن عمر بن ابراہیم قرطبی شارح صحیح مسلم۔

(۴۴) امام ابو السعادات بلذک بن محمد بن ابی الکرم معروف بابن اثیر جزیری صاحب نہایہ و جامع الاصول۔

(۴۵) امام جلیل عبد الدین احمد بن عبد اللہ الطبری۔

(۴۶) امام شرف الدین حسن بن محمد طبری شارح مشکوٰۃ۔

- (۴۷) امام شمس الدین محمد بن یوسف بن علی کرمانی شارح صحیح بخاری۔
- (۴۸) علامہ محمد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی صاحب القاموس۔
- (۴۹) امام حافظ الشان ابو الفضل شہاب الدین احمد بن حجر عسقلانی۔
- (۵۰) امام جلیل بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی۔
- (۵۱) امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن ادریس قرانی صاحب تنقیح الاموال۔
- (۵۲) امام خاتم المخاض جلال الملہ والدین ابو الفضل عبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی۔
- (۵۳) امام شہاب الدین ابو العباس احمد بن خطیب قسطلانی شارح صحیح بخاری۔
- (۵۴) علامہ عبد الرحمن بن علی شیبانی قلیہ امام شمس الدین سخاوی۔
- (۵۵) علامہ قاضی حسین بن محمد بن حسین دیار بکری مکی۔
- (۵۶) مولانا الغافل علی بن سلطان محمد قاری ہروی مکی۔
- (۵۷) علامہ زین العابدین عبد الرؤف محمد شمس الدین مناوی۔
- (۵۸) امام شہاب الدین احمد بن عبد ربکی۔
- (۵۹) شیخ تقی الدین احمد بن علی مقرزی اخباری۔
- (۶۰) سید جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ شیرازی صاحب روضۃ الاجاب۔
- (۶۱) امام عارف باللہ سییدی علاء الملہ والدین علی بن حسام الدین متقی مکی۔
- (۶۲) علامہ شہاب الدین احمد خفاجی شارح شفاء۔
- (۶۳) علامہ علی بن احمد بن محمد بن ابراہیم عزیزی۔
- (۶۴) علامہ محمد حنفی عثمی الفضل القرنی۔
- (۶۵) علامہ طاہر فتنی صاحب مجمع بحار الانوار۔
- (۶۶) شیخ محقق مولانا عبد الحق بن سیف الدین بخاری۔
- (۶۷) علامہ محمد بن عبد الباقی بن یوسف زرقانی مصری۔
- (۶۸) فاضل محمد بن علی صبان مصری صاحب اسعاف الراغبین وغیرہم ممن معنی ویکینی۔
- ومن الفقهاء والاصولیین :**
- (۶۹) امام اجل شیخ الاسلام والمسلمین علی بن ابی بکر بریلانی الدین فرقانی صاحب ہدایہ۔
- (۷۰) امام ابو البرکات عبد اللہ بن احمد عاقل الدین نسفی صاحب کنز۔

- (۷۱) امام محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن محمد بن النعمان۔  
 (۷۲) امام جلال الدین کرلائی صاحب کفایہ۔  
 (۷۳) امام محقق محمد بن محمد بن محمد بن امیر الحاج علی۔  
 (۷۴) امام ابراہیم بن موسیٰ طرابلسی مصری صاحب سواہب الرحمن۔  
 (۷۵) علامہ ابراہیم بن محمد علی شارح تفسیر۔  
 (۷۶) علامہ سعد الدین مسعود بن عسکر نقضائی۔  
 (۷۷) علامہ محقق زین بن نجیم مصری صاحب بحر۔  
 (۷۸) ملک العلماء بحر العلوم عبد اللہ علی محمد کفندی۔  
 (۷۹) علامہ سید احمد مصری طحاوی۔  
 (۸۰) علامہ سید محمد آفندی ابن عابدین شامی وغیرہم ممن تقدروا رحمہم اللہ تعالیٰ عداوتہ  
 جمیعہا من تاخرہم ومن تقدروا امین (اس کے علاوہ دیگر علماء جن کا پہلے ذکر ہو چکا ہے  
 اللہ تعالیٰ ہمارے تمام علماء متاخرین و متقدمین پر رحم فرمائے، آمین۔ ت)

## فصل دوم

ان کتابوں کے نام جن کی نقول دربارۃ الطالب اس رسالہ میں مذکور ہوئیں،

## کتب تفسیر

- (۱) معالم التنزیل امام بغدادی (۲) دارک التنزیل امام نسفی (۳) اقدار التنزیل امام بیضاوی  
 (۴) ارشاد المعقل السليم الى منزلة الكتاب الحکیم مفتی العلامة السعادی (۵) کشک حقائق التنزیل ملا محمد شری  
 (۶) مفتاح الغیب للامام الرازی (۷) حکمة المفاتیح شمس الخربی (۸) جلالین  
 (۹) فتوحات المیر فیض سلیم (۱۰) حناۃ القاضی و کفاۃ الراضی للعلامة الشہاب  
 (۱۱) معانی القرآن للاجارج (۱۲) فتوح الغیب للطیبی (۱۳) تقریب مختصر اکشاف السیرانی  
 (۱۴) بسیط لخواصی (۱۵) باب التاویل فی معانی التنزیل للعلامة الخازنی۔  
 (۱۶) الاحکام لبيان ما فی القرآن من الابهام المستقلانی۔

## کتب حدیث

(۱۹) سنن ابی داؤد	(۱۸) صحیح مسلم	(۱۷) صحیح بخاری
(۲۲) سنن ابن ماجہ	(۲۱) مجتبىٰ نسائی	(۲۰) جامع ترمذی
(۲۵) مسند امام شافعی	(۲۴) مؤطا امام محمد	(۲۳) مؤطا امام مالک
(۲۸) مشکوٰۃ المصابیح	(۲۷) شرح معانی الآثار	(۲۶) مسند امام احمد
(۳۱) منہج العمال للامام الشافعی	(۳۰) جامع صغیر	(۲۹) تیسیر الوصول الی جامع الاصول
(۳۴) مصنف عبد الرزاق	(۳۳) منتخب کنز العمال لہ	(۳۲) کنز العمال لہ
(۳۷) مسند السنن بن راہویہ	(۳۶) مسند ابوداؤد طیالسی	(۳۵) مصنف ابی بکر بن ابی شیبہ
(۴۰) زیادات مغازی بن ابی نعیم بن بکر	(۳۹) کتاب ہوشی بن طارق ابو قرقہ	(۳۸) طبقات ابن سعد
(۴۳) مسند بزار	(۴۲) غنی ابن زود	(۴۱) صحیح ابن خویمہ
(۴۶) معجم اہل سطلہ	(۴۵) معجم کبیر طبرانی	(۴۴) مسند ابی یعلیٰ
(۴۹) کتاب الجنائز للرموزی	(۴۸) کامل ابن عدی	(۴۷) فوائد تمام رازی
(۵۲) فوائد سمویہ	(۵۱) کتاب الی بشر	(۵۰) کتاب مکہ لعمر بن شہب
(۵۵) حلیۃ الاولیاء لابن نعیم	(۵۴) مستدرک حاکم	(۵۳) مستخرج الطحاوی
(۵۸) سنن سعید بن منصور	(۵۷) دلائل النبوة	(۵۶) سنن بیہقی
(۶۱) تفسیر ابن جریر	(۶۰) مسند عبد بن حمید	(۵۹) مسند فریانی
(۶۴) تفسیر ابوالشیخ	(۶۳) تفسیر ابن ابی حاتم	(۶۲) تفسیر ابن المنذر
(۶۷) مغازی ابن اسحق علی ما قرنا وحررنا۔	(۶۶) تفسیر ابن مرددویہ	

## شروح حدیث

(۶۸) عمدة القاری شرح صحیح بخاری للعلینی	(۶۷) منهاج شرح مسلم للنووی
(۷۰) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ للقاری	(۶۹) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری للقسطلانی
(۷۲) سراج المنیر شرح جامع صغیر معمر بن زید	(۷۱) تیسیر شرح جامع صغیر للنووی
(۷۴) کوکب الداری شرح صحیح بخاری للکوفانی	(۷۳) فتح الباری شرح صحیح بخاری للعسقلانی

(۷۵) منہم شرح صحیح مسلم للقرطبی

## کتاب فقہ

(۷۷) کافی شرح الوافی کلاما للامام المنسی

(۷۶) دایہ

(۷۹) کفایہ شرح دایہ

(۷۸) فتح القدر للمحقق

(۸۱) غنیہ شرح نذیر للمحقق الحلی

(۸۰) علیہ شرح غنیہ للامام الحلی

(۸۳) طحاوی علی مرقا الفلاح للشریانی

(۸۲) بحر الرائق شرح کنز الدقائق

(۸۵) بیانیہ شرح دایہ للعینی

(۸۴) رد المحتار علی الدر المختار

(۸۶) رد المحتار شرح مواہب الرحمن کلاما للفظ الطیسی

## کتب سیر

(۸۸) شرح مواہب اللزرقانی

(۸۷) مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ

(۹۰) شرح صراط المستقیم للشیخ

(۸۹) صراط المستقیم للجد

(۹۲) خمیس عید یاربکری

(۹۱) مدارج النبوة لہ

(۹۴) روضة الاحباب

(۹۳) اسعاف الراغبین للصبان

(۹۶) روحی سبیل

(۹۵) تاریخ ابن عساکر

(۹۷) امتاع الاسماع للقرطبی

## کتاب عقائد و اصول و علوم شتی

(۹۹) شرح القامد للعسکری الداتن

(۹۸) فقہ اکبر للامام المنسی

(۱۰۱) مسائل الخفاری فی الذی علی علیہ علم للامام البیرونی

(۱۰۰) احصایہ فی تمیز الصحابہ للامام ابن حجر

(۱۰۳) شرح شفا علی القادری

(۱۰۲) افضل القری لقرام القری للامام ابن حجر

(۱۰۵) حنفی شرح المہذب

(۱۰۴) نسیم الریاض للحنفای

(۱۰۷) فوائذ الرحموت لبحر العلوم

(۱۰۶) مجمع البحار للفتنی

(۱۰۹) نہایہ فی غریب الحدیث لابن اثیر

(۱۰۸) التقریر والتحریر فی الاصول للعلامة ابن ابرہیم الحاج

(۱۱۰) شرح تنقیح الفصول فی الاصول کلاماً للقراقی (۱۱۱) ذخائر العقبیٰ فی مناقب ذوی القربیٰ مما خطبہ الطبری

## تذیل

وہ کتابیں جن سے اس رسالہ میں مدد لی گئی:

- |                                  |                                     |
|----------------------------------|-------------------------------------|
| (۱۱۲) شرح عقائد نسفی             | (۱۱۳) شرح صفات مدحی                 |
| (۱۱۳) سیرت ابن ہشام              | (۱۱۵) اتقان فی علوم القرآن          |
| (۱۱۶) میزان الاعتدال             | (۱۱۶) تقریب التہذیب                 |
| (۱۱۸) تقریب امام نووی            | (۱۱۹) تدریب امام سیوطی              |
| (۱۲۰) مسلم الثبوت                | (۱۲۱) در مختار                      |
| (۱۲۲) تاریخ الخلفاء              | (۱۲۳) تحفہ اشعار مشرق               |
| (۱۲۴) صحیح ابن حبان              | (۱۲۵) القاب شیرازی                  |
| (۱۲۶) استیعاب الرواس             | (۱۲۷) معرفۃ الصحابہ لابن نعیم       |
| (۱۲۸) مسند الفردوس و علی         | (۱۲۹) خادم الامام بدر الدین الزرکشی |
| (۱۳۰) شعب الایمان للامام البیہقی |                                     |

ختم اللہ تعالیٰ لنا بالایمان والاحسان  
 آمین آمین الحمد للہ علی الاختتام  
 ونسأله حسن الختام۔

ختم اللہ تعالیٰ ایمان اور امان کے ساتھ ہمارا خاتمہ  
 کرے، آمین۔ حسن اختتام رسالہ پر تمام تعریفیں  
 اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، اور ہم اللہ تعالیٰ سے  
 حسن خاتمہ کا سوال کرتے ہیں۔ (ت)

پچھلے سوال دہائیوں سے آیا تھا جواب میں ایک مہاجر رسالہ ہندو ورق کا لکھا اور اس کا نام  
 معتبر الطالب فی شیعون ابی طالب رکھا، اب کہ وہ بارہ احمد آباد سے سوال آیا اور بعض علمائے  
 بمبئی نے بھی اس بارہ میں توجہ خاص کا تقاضا فرمایا حسب حالت راہنہ و فرصت حاضرہ شرح و بسط  
 کافی کو کام میں لایا اور اسے اُس اجمال اول کی شرح بنایا نیز شرح مطالب و تسکینی طالب میں  
 بحمد اللہ تعالیٰ مافیل و کامل پایا، لہذا مشروح الطالب فی مباحث ابی طالب اس کا نام رکھا  
 اور یہی اس کی تاریخ آغاز و انجام۔

والحمد للہ و لطف الانعام و افضل سب تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں جو انعام کا

الصلوة و اکمل السلام علی سیدنا  
 محمد و ہادیہ الاثنام و علی آلہ  
 و صحبہ الغر الکرام و علینا بہم و  
 لہم الی یوم القیمة آمین یا ذا الجلال  
 و الاکرام، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم  
 و علمہ جبل مجدہ اتم و  
 احکم۔

یا تک ہے۔ اور افضل درود و اکمل سلام جو  
 ہمارے آقا محمد مصطفیٰ پر جو کل جہان کے بادی  
 ہیں، اور آپ کے روشن پیشانیوں والے اہل کرم  
 آل و اصحاب پر اور ان کے صدقے میں ہم پر اور  
 اُن کے لئے یوم قیامت تک ہماری دعا قبول فرما  
 اے بزرگی اور اکرام والے۔ اللہ بجللہ و تعالیٰ  
 خوب جانتا ہے۔ اور اس کا علم اتم اور مستکم  
 ہے۔ (ت)

حجۃ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ  
 بحمدہ المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمدی سنی حنفی قادری  
 عبد المصطفیٰ احمد رضا خاں